

لفظ "شہنشاہ" کا مفہوم اور یہ کہ بیشک
محبوبانِ خدا کا عطاء الہی دلوں پر قبضہ ہے

فقہ شہنشاہ وان القلوب بید المحبوب بعطاء اللہ

۱۳۱۱ھ

تصنیف لطیف:-

قدس سرہ العزیز

اعلیٰ حضرت مجدد امام احمد رضا بریلوی

ALAHAZRAT NETWORK

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org



وہابیہ

مفتی محمد رفیع

مفتی محمد رفیع

مفتی محمد رفیع

فقہ شہنشاہ وان القلوب

بید المحبوب بعطاء اللہ

(لفظ ”شہنشاہ“ کا مفہوم اور یہ کہ بیشک محبوبان

خدا کا بعطاء الہی دلوں پر قبضہ ہے)

تصنیف لطیف: اعلیٰ حضرت مجدد امام احمد رضا خاں بریلوی

پیش کش:

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

برائے:

www.alahazratnetwork.org

نام کتاب :	فقہ شہنشاہ وان القلوب بید المحبوب بعطاء اللہ
تصنیف :	اعلیٰ حضرت مجدد امام احمد رضا خاں بریلوی
کمپوزنگ :	راؤ فضل الہی رضا قادری
ٹائٹل و ویب لے آؤٹ :	راؤ ریاض شاہد رضا قادری
زیر سرپرستی :	راؤ سلطان مجاہد رضا قادری

پیش کش :

اعلیٰ حضرت فیث ورک

E-mail: fikrealahazrat@yahoo.com

برائے :

www.alahazratnetwork.org

بسم اللہ الرحمن الرحیم
نحمدہ ونصلی علیٰ رسولہ الکریم

مسئلہ:-

از کانپور، محلہ فیل خانہ کہنہ مکان مولوی سید محمد اشرف صاحب وکیل، مرسلہ سید محمد آصف ۸ ذی الحجہ ۱۳۲۶ھ حامی سنت، حاجی بدعت جناب مولانا صاحب دامت فیوضہم، بعد سلام مسنون الاسلام التماس مرام اینکه ان دنوں جناب والا کا دیوان نعتیہ کمترین کے زیر مطالعہ ہے، بعد آداب ملازمان حضور کی خدمت بابرکت میں ملتزم ہوں کہ دو مصرع کے الفاظ شرعاً قابل ترمیم معلوم ہوتے ہیں۔ اور غالباً اس ہچکچاہٹ کی رائے سے ملازمان سامی بھی متفق ہوں۔ اور در صورت عدم اتفاق جواب باصواب سے تشفی فرمائیں۔

حاجیو! شہنشاہ کا روضہ دیکھو

اس مصرع میں لفظ ”شہنشاہ“ خلاف حدیث نہایت دربارہ قول ملک الملوک ہے بجائے ”شہنشاہ“ اگر ”مرے شاہ“ ہو تو کسی قسم کا نقصان نہیں۔

دوسرا یہ مصرع حضرت غوث اعظم قدس سرہ کی تعریف میں:-

بندہ مجبور ہے خاطر پہ ہے قبضہ تیرا

صحیح حدیث شریف سے ثابت ہے کہ دل خداوند کریم کے قبضہ قدرت میں ہیں اور وہی ذات مقلب القلوب ہے۔ چونکہ اس ہچکچاہٹ سراپا عصیاں کو ملازمان جناب والا سے خاص عقیدت و ارادت ہے۔ لہذا امیدوار ہے کہ یہ تحریر محض الدین النصیح (دین نصیحت ہے) پر محمول فرمائی جائے بخداوندی نے کسی اور غرض سے نہیں لکھا۔

عریضہ ادب سید محمد آصف عفی عنہ

الجواب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله ○ هو الشاه ○ والشاهنشاه ○ لا ملک سواه ○ فمن
ادعاه دونہ فقد ضل وتاه ○ وصلى الله تعالى على سيد العالم ○
مالک الناس ديان العرب والعجم ○ الذى ملک الارض و
رقاب الامم ○ وعلى اله وصحبه وبارک وسلم ○ آمین
سب حمدیں اللہ تعالیٰ کے لئے جو حقیقی بادشاہ اور بادشاہوں کا بادشاہ ہے اس کے
سوا کوئی حقیقی بادشاہ نہیں تو جو اس کے غیر کو مقابلہ میں سمجھے تو وہ گمراہ اور بھٹکا ہوا
ہے۔ اور اللہ تعالیٰ رحمت نازل فرمائے جہاں کے سردار، عرب و عجم کے جزا
دہندہ جو روئے زمین اور امتوں کے مالک بنے اور آپ کی آل پاک اور صحابہ پر
برکت اور سلامتی فرمائے۔ آمین

کرم فرمائے مکرم ذی اللطف والکرم مکرمی سید محمد آصف صاحب زید کریم۔ وعلیکم السلام
ورحمة الله وبرکاته.

نوازش نامہ تشریف لایا، ممنون فرمایا، حق سبحانہ و تعالیٰ آپ کو جزائے خیر عطا فرمائے، آپ کے صرف
انہیں دو مصرعوں میں تامل فرمانے سے شکر الہی بجالایا کہ اس میں بحمد اللہ تعالیٰ آپ کی سنیت خالصہ اور محبت و تعظیم
رسول پر نور سید الانبیاء علیہ وسلم والصلوة والثناء کا شاہد پایا، ورنہ قوم بے ادب خذلہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تو ان
اوراق میں معاذ اللہ معاذ اللہ ہزاروں شرک بھرے ہیں کہ ان دو لفظوں کو ان سے کچھ بھی نسبت نہیں۔ حالانکہ بحمد
اللہ تعالیٰ اس میں جو کچھ ہے اکابر ائمہ دین و اعظم عرفائے کالمین کے ایمان کامل کا ایک مختصر نمونہ ہے۔ جیسا کہ فقیر
کی کتاب ”سلطنة المصطفى في ملكوت كل الوری“ کے مطالعہ سے ظاہر ہے۔ ولله الحمد

اب شکر یہ کے ساتھ توفیقہ تعالیٰ جواب عرض کروں، امید کہ جس خالص اسلامی محبت سے یہ اطلاع دی اسی پر ان جوابوں کو مٹی سمجھ کر ویسی ہی نظر سے ملاحظہ کریں گے، وباللہ التوفیق

جواب سوال اول:-

لفظ ”شہنشاہ“ اولاً بمعنی سلطان عظیم السلطۃ محاروات میں شائع و ذائع ہے، اور عرف و محاورہ کو افادہ مقاصد میں دخل تام، قال اللہ تعالیٰ:-

وامر بالعرف (القرآن الکریم، ۷/۱۹۹)

اور بھلائی کا حکم دو۔

خود ہمارے فقہاء کرام میں امام اجل علاء الدین ابوالعلاء لیشی ناصحی رحمۃ اللہ علیہ کا لقب ”شاہان شہ“ ملک الملوک تھا۔ ائمہ و علمائے مابعد جو ان کے فتاویٰ نقل کرتے ہیں اسی لقب سے انہیں یاد فرماتے ہیں۔ اور وہ جناب فقہت مآب خود اپنے دستخط انہیں القاضی سے کرتے۔ امام رکن الدین ابوبکر محمد بن ابی الفخارین عبدالرشید کرمانی جو اہر الفتاویٰ کتاب الاجارہ باب سادس میں فرماتے ہیں:-

قال الامام القاضی ملک الملوک ابو العلاء الناصحی لما سئل

عمن اجر ارضا موقوفة مائة سنة هل يجوز.

امام قاضی شاہوں کے شاہ ابوالعلاء ناصحی سے یہ استفتاء کیا گیا کہ ایک شخص نے ایک موقوفہ زمین سال بھر کیلئے اجارہ میں دی، تو کیا اس کا یہ فعل از روئے شرع جائز و درست ہے۔

افتی بطلان الاجارة معشر من زمرة الفقهاء قطعاً لازماً

فقہاء کی ایک جماعت نے فتویٰ دیا کہ یہ اجارہ قطعی اور لازمی طور پر باطل ہے۔

وبذا لک افتی للمتدين حسباً کیلا اکون بما احرز ظالماً

میرا عدم جواز کا یہ فتویٰ دینداروں کیلئے کافی ہے تاکہ میں اپنی جمع کردہ چیزوں کی

وجہ سے ظالم نہ ہو جاؤں۔

ملک الملوک ابو العلاء مجیبہ لمعز دین اللہ مدعو ادائماً
شاہوں کے شاہ ابو العلاء اس کا مجیب ہے دین الہی کے غلبہ کے لئے ہمیشہ دعا گو
ہے۔

اسی کتاب القضاء میں ایک اور مسئلہ اس جناب سے بایں عنوان نقل فرمایا۔

قال القاضي الامام ملک الملوک ابو العلاء الناصحی
قاضی ، امام ، شاہوں کے شاہ ابو العلاء ناصحی نے کہا
پھر تیسرے مسئلے میں فرمایا:-

قال القاضي الامام ملک الملوک هذا لماعرض عليه محضر
قاضی ، امام ، شاہوں کے شاہ نے یہ کہا، جب ان کے پاس دستاویز پیش کیا گیا
اس میں ان کا منظوم فتویٰ نقل کیا، جس کے آخر میں فرمایا:

شاهان شہ ملک الملوک ابو العلاء نظم الجواب منظماً و مفصلاً
شاہوں کے شاہ ابو العلاء نے اس جواب کو نظم اور ترتیب اور تفصیل سے بیان کیا
ہے۔

پھر فرمایا۔ قال الملک الملوک (شاہوں کے شاہ نے فرمایا) اور ان کا چوتھا فتویٰ نقل کیا جس
کے آخر میں فرمایا:-

شاهان شہ ملک الملوک ابو العلاء نظم الجواب لكل من هو قد عرف
شہنشاہ وقت ابو العلاء نے اس جواب کو ہر جانکار شخص کے لئے مرتب کیا۔
پھر ان کا پانچواں فتویٰ نقل فرمایا جس کے دستخط یوں فرمائے ہیں:-

شاهان شہ ملک الملوک ابو العلاء نظم الجواب مبيناً لمناره

شاہوں کے شاہ ابو العلاء نے جواب کو یوں مرتب فرمایا کہ اس کے ہر پہلو کو
واشگاف کر دیا۔

پھر ان کا چھٹا فتویٰ نقل کیا جس کے دستخط ہیں:-

شاهان شہ ملک الملوک ابو العلاء ہادی امیر المومنین لقد نظم
شاہوں کے شاہ ملک الملوک ابو العلاء مسلمانوں کے امیر و رہبر نے اس جواب کو
مرتب کیا۔

یونہی کتاب الوقف میں ان کے متعدد فتاویٰ نقل فرمائے ازاں جملہ ایک کلام کا ختم یہ ہے:-
ملک الملوک ابو العلاء مجیبہ معذ دین اللہ یشکر داعیاً
شاہوں کے شاہ ابو العلاء اس کا مجیب ہے جو دین الہی کے غلبہ کے لیے شکر کے
ساتھ دعا کرتا ہے۔

ایک کے آخر میں ہے:-

شاهان شہ ملک الملوک ابو العلاء نظم الجواب لم تعفی بالہ
شہنشاہ ملک الملوک ابو العلاء نے یہ جواب اس شخص کے لئے مرتب کیا جو اللہ
عز و جل کی پناہ کا طالب ہے۔

یوں ہی ۱۲ تا ۱۵ کتاب البیوع میں ان کے چار فتوے نقل فرمائے۔ ہر ایک کی ابتدا انہیں لفظوں سے کی:

قال القاضی الامام ملک الملوک

قاضی ، امام ، ملک الملوک نے کہا۔

غرض کتاب مستطاب ان کے فتاویٰ صواب اور ان کے ان گرامی القاب سے مشحون ہے۔

علامہ خیر الدین رملی استاد صاحب درمختار رحمہما اللہ تعالیٰ نے فتاویٰ خیر یہ کتاب الاجارہ میں نوازل سے

نقل فرمایا ہے۔

قال سئل ملك الملوک ابو العلاء فيمن اجر دار موقوفة مائة سنة

شاہوں کے شاہ ابو العلاء سے اس شخص کے بارے میں استفتاء کیا گیا جس نے ایک وقف کی ہوئی زمین کو سال بھر کے لئے اجرت میں دیا تو کیا حکم ہے؟ اسی کتاب القضاء باب خلل الحاضر والسجلات میں دربارہ ساعی فرمایا:-

فحول المتأخرين افتوا بجواز قتله حتى قال ملك الملوک الناصحی رحمه الله تعالى

متأخرین میں معتمد و مستند علماء نے فتویٰ دیا ہے کہ ایسے شخص کو قتل کرنا جائز ہے حتیٰ کہ شاہوں کے شاہ ناصحی رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔ پھر ان کا منظوم فتویٰ نقل فرمایا:-

القتل مشروع عليه واجب زجراله و القتل فيه مقنع ایسے شخص کو قتل کرنا مشروع بلکہ اس کے زجروں کے لئے واجب ہے اور اس میں قتل عین عدل ہے۔

شاهان شه ملك الملوک ابو العلاء نظم الجواب لكل من هو يسرع شاہوں کے شاہ ملک الملوک ابو العلاء نے ہر فضیلت و علم رکھنے والوں کے لئے اس جواب کو مرتب کیا۔

حضرت عمدة العلماء والأتقياء زبدة العرفاء والاولياء مولوی معنوی سیدی محمد جلال الملمة والدین رومی بلخی قدس سرہ الشریف مثنوی شریف میں ایک بادشاہ کی حکایت میں فرماتے ہیں:-

گفت شاهنشاه جزاءش کم کنید در بجنگد نامش از خط ہرزید بادشاہ نے کہا اس کی اجرت کم کر دی جائے اور اگر وہ آمادہ جنگ ہو تو روز نامچہ

سے اس کا نام نکال دو۔

نیز ابتدائے مثنوی مبارک میں فرماتے ہیں:-

تاسمر قند آمدند آن دوامیر پیش آن زرگز شاہنشہ بشیر
بادشاہ کے دونوں امیر (ایچی) شہر سمرقند آئے اور اس مرد زرگر کو بادشاہ کی جانب
سے خوشخبری دی۔

وہیں فرماتے ہیں:-

پیش شاہنشہ بروش خوش نواز تابسوزد برسر شمع طراز
اس خوش نصیب مرد زرگر کو بادشاہ کے پاس لے آئے تاکہ اس شمع طراز معوشقہ پر
اسے قربان کر دے۔

اسی میں فرمایا:-

ہم زانواع اوانسی بے عدد کمانچنان در بزم شاہنشہ سزد
اور بہت سے مختلف قسم کے برتن بھی (بنا) جو بادشاہوں کی بزم مسرت کی زیب و
زینت نہیں۔

حضرت عارف باللہ داعی الی اللہ سیدی مصلح الدین سعدی شیرازی قدس سرہ فرماتے ہیں:-

جمال الانام مفخر الاسلام سعد ابن الاتابک الاعظم شاہنشہ

المعظم مالک رقاب الامم مولیٰ ملوک العرب و العجم

مخلوق کے جمال، اسلام کے لئے قابل فخر، سعد ابن اتابک اعظم، قابل عظمت

شہنشاہ، لوگوں کی گردنوں کے مالک، عرب و عجم کے بادشاہوں کے مولیٰ و آقا

نیز فرماتے ہیں:-

بارعیت صلح کن وز جنگ خصم ایمن نشیں

زانکہ شاہنشاہ عادل را رعیت لشکر است
رعایا کے ساتھ خیر خواہی سے پیش آ، اور پھر دشمن کی جانب لڑائی سے بے خوف رہ
، کیونکہ عادل بادشاہ کے لئے رعایا ہی لشکر ہے۔

نیز فرماتے ہیں:-

شہنشاہ بر آشفٹ کاینک وزیر تعلل میندیش و حجت مگیر
بادشاہ نے غصے سے کہا اے وزیر! بہانہ مت بنا اور حجت مت لا۔

نیز فرماتے ہیں:-

سر پر غرور از تحمل تھی حرامش بود تاج شاہنشہی
جو سر صبر و تحمل سے خالی اور کبر و نخوت سے پر ہو وہ بادشاہی کے تاج سے محروم ہوتا
ہے۔

نیز فرماتے ہیں:-

دواں آمدش گلہ بانے زپیش شہنشت بر آورد تغلق زکیش
بادشاہ کے پاس سامنے سے ایک چروہا دوڑا آیا بادشاہ نے (اسی وقت) تیر
ترکش سے نکال لیا۔

محبوب محبوب الہی حضرت عارف باللہ سیدی خسرو قدس سرہ او آخر قرآن السعدین صفت تخت شاہی میں
فرماتے ہیں:-

کیست جز از دے کہ نہد پائے راست پیش شکوہ کہ شہنشاہ راست
اس کے سوا کون ہے جو بادشاہ کی شان و شوکت کے سامنے سیدھا پاؤں رکھے۔

عارف باللہ امام العلماء حضرت مولانا نور الدین جامی قدس سرہ السامی تحفۃ الاحرار میں فرماتے ہیں:-

زد بجہاں نوبت شہنشاہی کو کہ فخر عبید الہی

حضرت عبید اللہ احرار رضی اللہ عنہ کے ستارہ افتخار نے دنیا میں اپنی شہنشاہی کا نقارہ بجا دیا۔

حضرت خواجہ شمس الدین حافظ قدس سرہ فرماتے ہیں:-

خان بن خان شہنشاہ شہنشاہ نژاد آنکہ مے زبیدا گرجان جہانش خوانی
خان بن خاں خاندانی شاہوں کے شاہ جسے جان جہان کا خطاب زیب دیتا
ہے۔

نیز فرماتے ہیں:-

ہم نسل شہنشہ زمان است ہم نقد خلیفہ زمین است
زمانہ کے بادشاہوں کا ہم رتبہ ، خلیفہ زمین کا ہم جنس ہے۔
حضرت مولانا نظامی قدس سرہ السامی فرماتے ہیں:-

گزارندہ شرح شاہنشہی جنیس داد پرسندہ را آگھی
احکام شاہی کی تفصیل سننے والے کے سائل کو یوں آگاہ کیا
مخدوم قاضی شیخ شہاب الدین تفسیر بحر مواج میں فرماتے ہیں:-

”سلطان السلاطین خداوند باعز و تمکین بادشاہ سلیمان فر الخ“

غرض کلمات اکابر میں اس کے صد ہا نظائر ملیں گے، ہمیں کیا لائق ہے کہ ان تمام ائمہ و فقہاء علماء و عرفاء رحمہم اللہ تعالیٰ قدس سرہ ہم پر طعن کریں، وہ ہم سے ہر طرح آعرف و اعلم تھے، لہذا واجب کہ توفیق الہی نظر فقہی سے کام لیں، اور اس لفظ کے منع و جواز میں تحقیق مناظر کریں، کہ مسئلہ قطعاً معقول المعنی ہے نہ کہ محض تعبدی

فاقول وباللہ التوفیق :- (میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ سے) ظاہر ہے کہ اصل منشاء منع اس

لفظ کا استغراق حقیقی پر حمل ہے، یعنی موصوف کا استثناء تو عقلی ہے کہ خود اپنے نفس پر بادشاہ ہونا معقول نہیں۔ اس کے سوا جمیع ملوک پر سلطنت اور یہ معنی قطعاً مختص بحضرت عزت عز جلالہ ہیں اور اس معنی کے ارادے سے اگر غیر پر

اطلاق ہو صراحۃً کفر ہے کہ اس کے استغراق حقیقی میں رب عزوجل بھی داخل ہوگا یعنی معاذ اللہ موصوف کو اس پر بھی سلطنت ہے یہ ہر کفر سے بدتر کفر ہے، مگر حاشا ہرگز کوئی مسلمان اس کا ارادہ کر سکتا ہے نہ زہار کلام مسلم میں یہ لفظ سن کر کسی کا اس طرف ذہن جاسکتا ہے، بلکہ قطعاً قطعاً عہد یا استغراق عرفی ہی مراد، اور وہی مفہوم و مستفاد ہوتا ہے کہ قائل کا اسلام ہی اس ارادہ پر قرینہ قاطعہ ہے، جیسا کہ علماء نے موحد کے انبت الربیع البقل (موسم ربیع نے سبزہ اگایا) کہنے میں تصریح فرمائی۔ نیز فتاویٰ خیر یہ میں ہے:-

سئل فی رجل حلف لا یدخل هذه الدار الا ان یحکم علیه الدھر
فدخل هل یحنت (اجاب) لا . وهذا مجاز لصدوره عن الموحد
والحکم القضاء واذا دخلها فقد حکم ای قضیٰ علیه رب الدھر
بدخولها وموحد یستثنیٰ من یمینه . فلاحث

ایک ایسے شخص کے بارے میں استفتاء کیا گیا جس نے یہ قسم کھالی تھی کہ اس گھر میں داخل نہ ہوں گا، جب تک کہ اس پر نہ بانہ کا حکم نہ ہو، پھر وہ اس گھر میں داخل ہوا تو کیا اس کی قسم ٹوٹ جائے گی؟ جواب نفی میں ملا، چونکہ موحد سے یہ جملہ صادر ہوا اس لئے مجاز قرار پائے گا۔ اور حکم بمعنی قضاء ہے۔ اور جب وہ شخص داخل ہوا تو اس کا دخول رب الدھر کے حکم اور قضاء سے ہوا ہے، اور یہ اس قسم سے مستثنیٰ ہے لہذا حاث نہ ہوگا۔

اب رہا یہ کہ استغراق حقیقی اگرچہ نہ مراد نہ مفہوم، مگر مجرد احتمال ہی موجب منع ہے، یہ قطعاً باطل ہے یوں تو ہزاروں الفاظ کہ تمام عالم میں دائر و سائر ہیں منع ہو جائیں گے۔ پہلے خود اسی لفظ ”شہنشاہ“ کی وضع و ترکیب لیجئے۔ مثلاً قاضی القضاء، امام الائمہ، شیخ الشیوخ، شیخ المشائخ، عالم العلماء، صدر الصدور، امیر الامراء، خان خانان، بگاء بگ وغیرہا کہ علماء و مشائخ و عامہ سب میں رائج ہیں۔ شیخ المشائخ سلطان الاولیاء محبوب الہی اور شیخ الشیوخ حضرت سیدنا شہاب الحق والدین عمر سہروردی رضی اللہ تعالیٰ کا لقب ہے۔ جو اہر الفتاویٰ کتاب اصول الدین و

کتاب اصول فقہ و کتاب الایمان و کتاب الغصب و کتاب الدعوی و کتاب الکراہت و غیرہا سب کے باب سادس میں امام علاء الدین سمرقندی کو عالم العلماء فرمایا۔ امام اجل عبدالرحمن وزاعی امام اہل الشام کہ امام اعظم ابوحنیفہ و امام مالک کے زمانے میں تھے، اور تبع تابعین کے اعلیٰ طبقے میں ہیں۔ امام مالک کو عالم العلماء فرمایا کرتے۔ زرقانی علی المؤمنین ہے۔

اما مالک فهو الامام المشهور صدر الصدور اكمل العقلاء
واعقل الفضلاء كان الا وزاعی اذا ذكر مالكا قال قال عالم
العلماء وعالم اهل المدينة ومفتی الحرمين
امام مالک تو مشہور امام ہیں، رئیسوں میں رئیس، عقلا میں کامل تر، فضلاء میں
سب سے فہیم، امام اوزاعی جب امام مالک کا تذکرہ کرتے تو فرماتے کہ عالم
العلماء، مدینہ والوں کے عالم، حرمین طہیین کے مفتی نے فرمایا۔

امام الائمہ امام محمد بن خزیمہ حافظ الحدیث کا لقب ہے۔ قاضی القضاہ اسلامی سلطنتوں کا معروف عہدہ ہے۔
عامہ کتب فقہ میں اس کا اطلاق موجود، اور ائمہ کی زبانوں پر شائع۔ مختار کتاب القضاء میں ہے۔

لا يستخلف قاض نائبا الا اذا فوض اليه كجعلتك قاضی القضاة
هو الذى يتصرف فيهم مطلقاً تقليد اولاً.

کوئی بھی قاضی اپنا نائب اس وقت مقرر کر سکتا ہے جب اس کو نائب بنانے کے
اختیارات سپرد کر دئے گئے ہوں، مثلاً یہ کہے کہ میں نے تمہیں القضاہ بنایا۔

قاضی القضاہ (چیف جسٹس) وہ ہے جسے علی الاطلاق تصرف کا حق حاصل ہو چاہے تقلید ہو یا نہ ہو۔
بحر الرائق ورد المختار کتاب الوقف میں ہے:-

قولهم فى الاستدانة بامر القاضى المراد به قاضى القضاة وفى كل
موضع ذكروا القاضى فى امور الاوقاف

استدانت بامر القاضی میں ان کی مراد ”قاضی“ سے ”قاضی القضاة“ ہے، اور امور اوقاف میں جہاں بھی ”قاضی“ کا لفظ آیا اس سے یہی (قاضی القضاة) مراد ہے۔

امیر الامراء خان خانان، بگاء بگ عربی فارسی ترکی تین مختلف زبانوں کے لفظ ہیں اور معنی ایک یعنی سرور سروراء، سردار سرداراء، سید الاسیاد، اور اگر امیر امر بمعنی حکم سے لیجئے تو امیر الامراء بمعنی حاکم الحاکمین شک نہیں کہ ان الفاظ کو عموم واستغراق حقیقی پر پرکھیں تو قاضی القضاة و حاکم الحاکمین وعالم العلماء وسید الاسیاد قطعاً حضرت رب العزت عز وجل ہی کے لئے خاص ہیں۔ اور دوسرے پر ان کا اطلاق صریح کفر بلکہ بنظر حقیقت اصل یہ صرف قاضی و حاکم وسید وعالم بھی اسی کے ساتھ خاص، قال اللہ تعالیٰ:-

والله يقضى بالحق والذين يدعون من دونه لا يقضون بشئ ان

الله هو السميع البصير (الآية (پ ۲۳ رکوع ۸)

اور اللہ سچا فیصلہ فرماتا ہے اور اس کے سوا جن کو پوجتے ہیں وہ کچھ فیصلہ نہیں کرتے، بیشک اللہ ہی ستاد دیکھتا ہے۔

وقال اللہ تبارک وتعالیٰ:-

له الحكم واليه ترجعون (پ ۲۰ رکوع ۱۳)

اسی کا حکم ہے اور اسی کی طرف پھیرے جاؤ گے۔

وقال اللہ تعالیٰ:-

ان الحكم الا لله (پ ۱۲ رکوع ۱۵)

حکم نہیں مگر اللہ کا۔

وقال اللہ تعالیٰ:-

وهو العليم الحكيم (پ ۱۳ رکوع ۴)

وہی علم و حکمت والا ہے۔
وقال اللہ تعالیٰ:-

يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا اجبتم قالوا لا علم لنا الآية (پ ۷ رکوع ۵)

جس دن اللہ جمع فرمائے گا رسولوں کو پھر فرمائے گا تمہیں کیا جواب ملا، عرض کریں گے ہمیں کچھ علم نہیں۔

وفد بنی عامر نے حاضر ہو کر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی انت سیدنا حضور ہمارے سید ہیں۔ فرمایا السید اللہ سید تو اللہ تعالیٰ ہی ہے۔ رواہ احمد و ابو داؤد عن عبد اللہ بن الشخیر العامری رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ یوں ہی نہ ملک الملوک، بلکہ صرف ملک ہی۔ قال اللہ تعالیٰ:-
لله الملك لله الحمد (پ ۲۸ رکوع ۱۵)
اسی کے لئے ملک وہ اسی کے لئے تعریف۔
وقال اللہ تعالیٰ:-

لمن الملك اليوم (پ ۲۴ رکوع ۷)
آج کس کی بادشاہی ہے۔

خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی حدیث ملک الملوک کی تعلیل میں فرمایا۔ لا ملک الا اللہ بادشاہ کوئی ہیں سوا اللہ تعالیٰ کے۔۔۔۔۔ رواہ مسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اور امام الائمہ، شیخ الشیوخ، شیخ المشائخ، اپنے استغراق حقیقی پر یقیناً حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ خاص، اور دوسرے پر اطلاق قطعاً کفر، اس کے عموم میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم بھی داخل ہونگے، اور معنی یہ ٹھہریں گے کہ فلاں شخص معاذ اللہ حضور سید عالم امام العلمین صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی شیخ و امام ہے، اور یہ صراحۃً کفر ہے مگر حاشا ان تمام الفاظ میں نہ ہرگز یہ معنی قائلین کی مراد، نہ ان کے اطلاق سے مفہوم و مفاد، اور اس پر دلیل ظاہر و

باہر یہ ہے کہ متکبر مغرور جبار سلاطین کہ اپنے آپ کو مابدولت و اقبال اور اپنے بڑے عہدے داروں امراء وزراء کو بندہ حضور و فدوی خاص لکھتے ہیں۔ جن کے تکبر کی یہ حالت کہ اللہ و رسول کی توہین پر شاید چشم پوشی بھی کر جائیں مگر ہرگز اپنی ادنیٰ سی توہین پر درگزر نہ کریں گے یہی جبار انہیں امراء کو قاضی القضاۃ و امیر الامراء، و خان خانان و بگاہگ خطاب دیتے اور خود لکھتے اور اوروں سے لکھواتے، اور لوگوں کو کہتے، لکھتے، دیکھتے، سنتے اور پسند و مقرر رکھتے ہیں، بلکہ جو ان کے اس خطاب پر اعتراض کرے عتاب پائے اگر ان میں استغراق حقیقی کا ادنیٰ ابہام بھی ہوتا جس سے متوہم ہوتا کہ یہ امراء خود ان سلاطین پر بھی حاکم و افسر و بالا و برتر و سردار و سرور ہیں، تو کیا امکان تھا کہ اسے ایک آن کے لئے بھی روارکھتے، تو ثابت ہوا کہ عرف عام میں امثال الفاظ میں استغراق حقیقی ارادۃ و افادۃ ہر طرح قطعاً یقیناً متروک و مہجور ہے، جس کی طرف اصلاً خیال بھی نہیں جاتا، بعینہ بدابہت یہی حال شہنشاہ کا ہے، کیا پکے مجنوں کے سوا کوئی گمان کر سکتا ہے کہ امام اجل العلاء علاء الدین ناصحی، امام اجل ابو بکر رکن الدین کرمانی، علامہ اجل خیر المملۃ والدین ربلی، عارف باللہ شیخ مصلح الدین عارف باللہ حضرت امیر، عارف باللہ حضرت حافظ، عارف باللہ حضرت مولوی معنوی، عارف باللہ حضرت مولانا نظامی، عارف باللہ مولانا جامی فاضل جلیل مخدوم شہاب الدین وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم و قد ست اسرارہم کے کلام میں یہ ناپاک معنی مراد ہونا درکنار اسے سن کر کسی مسلمان کا وہم بھی اس طرف جاسکتا ہے؟ تو بے ارادہ و بے افادہ اگر مجرد احتمال منع کے لئے کافی ہوتا، وہ تمام الفاظ بھی حرام ہوتے، حالانکہ خواص و عام سب میں شائع و ذائع ہیں، خصوصاً قاضی القضاۃ کہ انہیں فقہائے کرام کا لفظ قدیم و حدیثاً ان کے عامہ کتب میں موجود ہے، اس میں اور شہنشاہ میں کیا فرق ہے۔

لا جرم امام قاضی عیاض مالکی المذہب نے فرمایا۔

ومنہم قولہم شاہ ملوک و کذا ما یقولون قاضی القضاۃ اہ....

نقلہ فی المرقاة

ان میں بادشاہوں کا بادشاہ اور یوں وہ قاضی القضاۃ کا قول کہتے ہیں اھ۔

مرقات میں اس کو نقل کیا۔

اسی کی مانند امام حجر شافعی المذہب نے زواجر میں اپنے یہاں کے بعض ائمہ سے نقل کیا۔ مگر جانتے ہو کہ یہ قاضی

القضاہ (امام ماوردی کا لقب "قاضی القضاہ" تھا۔ کما فی ارشاد الساری وظنی انه اول من تسمى به وزعم الامام البدر ان هذا ابلغ من قاضی القضاة لانه افعّل التفضیل قال ومن جهلا هذا الزمان من مسطری سجلات القضاة یکتبون للنائب قاضی القضاہ وللقاضی الکبیر قاضی القضاہ اه واقره الامام القسطلانی اقول وعندی ان الامر بالعکس فان قاضی القضاہ من له مزیه فی القضاہ، علی سائر القضاہ ولا یلزم ان یکون حاکماً علیهم ومتصرفاً فیهم بخلاف قاضی القضاة کما نقلنا عن الدر المختار ونظیره املک الملوك یرصدق اذا کان اکثر ملکا عنهم بخلاف ملک الملوك فهو الذی نسبة المکوک الیه کنسبه الرعا یا الی الملوك کما لا یخفی فهذا هو الا بلیغ وبه یندفع الا عراض الامام الماوردی ولله الحمد، عفی عنه) جیسا کہ ارشاد الساری میں ہے: اور گمان یہ ہے کہ وہ پہلے شخص ہیں جن کا یہ نام رکھا گیا اور امام بدر الدین عینی رحمہ اللہ تعالیٰ کا گمان ہے کہ قاضی القضاة زیادہ ابلغ ہے قاضی القضاة کی نسبت، کیونکہ اس میں افعّل تفضیل ہے اور انھوں نے فرمایا ہمارے زمانے کے جاہل، قاضیوں کے دفتری لوگ مثلاً نائب قاضی کو قاضی القضاة لکھتے ہیں اور قاضی کبیر کو قاضی القضاة لکھتے ہیں، اس کلام کو امام قسطلانی نے ثابت رکھا، میں کہتا ہوں حالانکہ میرے نزدیک معاملہ بالعکس ہے کیونکہ قاضی القضاة وہ ہے جس کے فیصلے دوسرے قاضیوں کی نسبت زیادہ ہوں اس کے لئے ضروری نہیں کہ وہ قاضیوں کا حاکم ہو اور ان کے متعلق اختیار رکھتا ہو اس کے برخلاف قاضی القضاة ہے جیسا کہ ہم نے درمختار سے نقل کیا اس کی نظیر الملک الملوک کا مصداق کثیر مملکت والا دوسروں کے مقابلہ میں بخلاف ملک الملوک اس کو کہتے ہیں جو بادشاہوں کا سردار ہو جس طرح کہ بادشاہ کے لئے رعایا ہوتی ہے جیسا کہ مخفی نہیں لہذا یہ ابلغ ہے اس سے امام ماوردی کا اعتراض ختم ہو گیا، اللہ تعالیٰ ہی کے لئے تمام حمدیں ہیں)

کس کا لقب ہے اور کب سے رائج ہے، سب میں پہلے یہ لقب ہمارے امام ابو یوسف تلمیذ اکبر سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ہوا۔ اور اس زمانہ خیر کے ائمہ کرام تبع تابعین اتباع اعلام نے اسے مقبول و مقرر رکھا۔ اور جب سے آج تک تمام علمائے حنفیہ اور بہت دیگر علمائے مذاہب ثلاثہ میں رائج و جاری و ساری ہے۔

امام اجل علامہ بدر الملتہ والدین محمود عینی حنفی عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری شریف میں فرماتے ہیں۔

اول من تسمى قاضی القضاہ ابو یوسف من اصحاب ابی حنفیة

رضی اللہ تعالیٰ عنہما وفی زمنہ کان اساطین الفقہاء والعلماء

المحدثین فلم ینقل عن احد منهم انکار عن ذلک.

یعنی سب میں پہلے جس کا لقب قاضی القضاہ ہوا، امام اعظم کے شاگرد، امام ابو یوسف ہیں، رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس جناب نے یہ لقب قبول فرمایا۔ اور ان کے زمانے میں فقہاء و علماء محدثین کے اکابر و عمائد تھے، ان میں کسی سے اس کا انکار منقول نہ ہوا۔

اب ثابت ہوا کہ وہ طعن نہ فقط انہیں ائمہ و فقہاء و اولیاء پر ہوگا جن سے لفظ ”شہنشاہ“ کی سندیں گزریں، بلکہ ائمہ تبع تابعین اور ان کے اتباع اور امام مذہب حنفی ابو یوسف اور اس وقت سے آج تک کے تمام علمائے حنفیہ اور بکثرت علمائے بقیہ مذاہب سب پر طعن لازم آئیگا اور اس پر جرات ظلم شدید و جہل مدید ہوگی، لاجرم بات وہی ہے کہ لفظ جب ارادۃ و افادۃ ہر طرح سے شاعت سے پاک ہے تو صرف احتمال باطل سے ممنوع کر دے گا، ورنہ سب سے بڑھ کر نماز میں تعانی حدک حرام ہو کہ دوسرے معنی میں کس قدر شنیع و فظیح رکھتا ہے، ہاں صدر اسلام میں کہ شرک کی گھٹائیں عالمگیر چھائی ہوئی تھیں۔ نقیر و قنیر کے ساتھ نہایت تدقیق فرمائی جاتی کہ توحید بروجہ اتم اذہان میں متمکن ہو، ولہذا نہ فقط شہنشاہ بلکہ انت سیدنا کے جواب میں ارشاد ہوا، السید اللہ، سید اللہ ہی ہے۔ ابو الحکم کیوں ہے، اور حکم کا اختیار اسی کو ہے۔ تو تیری کنیت ابو الحکم کیوں ہے۔ رواہ ابو داؤد و النسائی عن ابی شریح رضی اللہ تعالیٰ عنہ غلاموں کو ارشاد ہوا تھا۔

لا یقول العبد لسیدہ مولای فان مولا کم اللہ غلام اپنے آقا کو مولیٰ نہ کہے کیونکہ تمہارا مولیٰ تو اللہ تعالیٰ ہی ہے رواہ مسلم عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ۔
ایک حدیث شریف میں آیا:-

لاتسموا ابناء کم حکیماً ولا ابا الحکم فان اللہ هو الحکیم العلیم۔

اپنے بیٹوں کا نام حکیم یا ابو الحکم نہ رکھو کہ اللہ تعالیٰ ہی حکیم و علیم ہے۔
رواہ عطاء عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ، ذکرہ الامام البدر محمود فی عمدة القاری۔

اس کو عطا نے ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے انھوں نے نبی ﷺ سے (اسے امام بدر محمود نے عمدة القاری میں روایت کیا ہے) ایک حدیث شریف میں آیا:-

ابغض الاسماء الى الله خالد و مالک و ذلك ان احداً ليس يخلد و المالک هو الله . ذکرہ الامام البدر عن الداودی اللہ عزوجل کو سب سے زیادہ ناپسندیدہ نام خالد و مالک ہیں۔ اس لئے کوئی ہمیشہ نہ رہے گا اور مالک اللہ تعالیٰ ہی ہے (اس کو امام بدر نے داودی سے ذکر کیا ہے) یونہی عزیز و حکم ناموں کو تبدیل فرما دیا۔ سنن ابی داؤد میں ہے:-

غير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسم عزيز والحكم قال تركت اسانيدھا اختصاراً

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسم عزیز و حکم کو تبدیل فرما دیا، فرمایا اس کی اسانید کو بوجہ اختصار ترک کر دیا۔

حدیث شریف میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

لا تسمعه عزيزا

اس کا نام عزیز نہ رکھ

رواہ احمد والطبرانی فی الكبير عبد الرحمن بن سمرة رضی

اللہ تعالیٰ عنہ

(اس کو روایت کیا ہے احمد اور طبرانی نے کبیر میں عبد الرحمن بن سمرة رضی اللہ تعالیٰ

(عنہ سے۔)

نیز حدیث شریف میں ہے:-

نہی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان یسمى الرجل حرباً و
ولیداً او مرةً او اباً الکحم. رواہ الطبرانی فی الکبیر عن عبد اللہ
بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ حرب یا ولید یا مرہ یا احکم نام
رکھا جائے۔ (اس کو طبرانی نے کبیر میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کیا)

حالانکہ یہ الفاظ و اوصاف غیر خدا کے لیے خود قرآن عظیم و احادیث و اقوال علماء میں بکثرت وارد۔۔۔۔۔
قال اللہ تعالیٰ:-

سیداً و حصوراً و نبیاً من الصالحین (پ ۳ رکوع ۱۲)
سردار اور ہمیشہ کیلئے عورتوں سے بچنے والا اور بنی ہمارے خاصوں میں ہے۔
وقال اللہ تعالیٰ:-

والفیا سیدھا لدا الباب (پ ۲ رکوع ۱۲)
اور دونوں کو عورت کا میاں (سید) دروازے کے پاس ملا۔
وقال اللہ تعالیٰ:-

فابعثوا حکماً من اہلہ و حکماً من اہلہا. الآیۃ (پ ۵ رکوع ۳)
تو ایک بیچ مرد والوں کی طرف سے بھیجو اور ایک بیچ عورت والوں کی طرف سے۔
وقال اللہ تعالیٰ:-

وان حکمت فاحکم بینہم بالقسط. الآیۃ (پ ۶ رکوع ۱۰)

اور اگر ان میں فیصلہ فرماؤ تو انصاف سے فیصلہ کرو۔
وقال اللہ تبارک وتعالیٰ:-

وَاتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيحًا ۝ (آیہ پ ۶ رکوع ۴)
اور ہم نے اسے بچپن ہی میں نبوت دی
وقال اللہ تبارک وتعالیٰ:-

فان الله هو موله وجبريل وصالح المؤمنين ۝ (پ ۲۸ رکوع ۱۹)
تو بیشک اللہ ان کا مددگار ہے اور جبریل اور نیک ایمان والے۔
وقال اللہ تعالیٰ عن عبده زكريا عليه الصلوة والسلام

وانى خذت الموالى من ورائى. (آیہ پ ۱۶ رکوع ۴)
مجھے اپنے بعد اپنے قرابت والوں کا ڈر ہے۔
وقال اللہ تعالیٰ:-

هم فيها خالدون ۝ (پ ۱ رکوع ۹)
انہیں ہمیشہ اس میں رہنا۔
وقال اللہ تعالیٰ:-

فهم لهم مالكون ۝ (پ ۲۳ رکوع ۳)
یہ تو ان کے مالک ہیں۔
وقال اللہ تعالیٰ:-

ونادوا يا مالک ۝ (پ ۲۵ رکوع ۱۳)
اور وہ پکاریں گے اے مالک۔
وقال اللہ تعالیٰ:-

وَاتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ (پ ۲۳ رکوع ۱۰)
اور ہم نے اسے حکمت دی۔
وقال اللہ تعالیٰ:-

وَمَنْ يُّوتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا (پ ۳ رکوع ۴)
اور جسے حکمت ملی اسے بہت بھلائی ملی۔
وقال اللہ تبارک وتعالیٰ:-

وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا
يَعْلَمُونَ (پ ۲۸ رکوع ۱۴)
عزت تو اللہ اور اس کے رسول اور مسلمانوں ہی کے لئے ہے مگر منافقوں کو خبر
نہیں۔

وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم:-

انا سيد ولد آدم رواه مسلم و ابو داؤد عن ابی هريرة رضی اللہ
تعالیٰ عنہ۔

میں تمام اولاد آدم کا سید (سردار) ہوں (اسے روایت کیا مسلم و ابو داؤد نے
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے)۔
وقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:-

ان ابني هذا سيد رواه البخاري عن ابی بكرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ
بیشک یہ میرا بیٹا سید ہے (یعنی حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ) (اس کو
روایت کیا ہے امام بخاری نے ابو بکرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے)
وقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:-

اللہ ورسولہ مولیٰ من لا مولیٰ له رواہ الترمذی وحسنہ وابن
ماجہ عن امیر المومنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ.
اللہ اور اس کا رسول ہر بے مولیٰ کے مولیٰ ہیں (اس کو روایت کیا ہے ترمذی نے
اور اسے حسن کہا اور ابن ماجہ نے امیر المومنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے)
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ سے فرمایا:-

لقد حکمت فیہم بحکم اللہ. رواہ مسلم عن عائشہ و عن ابی
سعید الخدری والنسائی عن سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ
عنہ.

بیشک تم نے ان پر وہ حکم دیا جو خدائے تعالیٰ کا حکم تھا۔ (اس کو
مسلم نے عائشہ اور ابی سعید خدری سے اور نسائی نے سعد بن ابی وقاص رضی اللہ
تعالیٰ عنہم سے روایت کیا ہے۔

اسی حدیث شریف میں ہے، جب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے حکم کے لئے فرمایا۔ انہوں
نے عرض کی۔

اللہ ورسولہ احق بالحکم. رواہ الحافظ محمد بن عائذ فی
المغاذی بسندہ عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما.
حکم دینا تو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کا حق ہے۔ (اسے روایت کیا ہے حافظ محمد
بن عائذ نے مغازی میں اپنی سند کے ساتھ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما
سے۔)

وقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فیما بروی الطبرانی فی اوسطہ

حکم امتی عویمر

میری امت کے حکیم عویر (ابودرداء) ہیں۔
انصار کرام نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی:-

یا رسول اللہ انت واللہ الا عز العزیز۔ رواہ ابوبکر بن ابی شیبہ
استاد البخاری و مسلم عن عروۃ بن الزبیر رضی اللہ تعالیٰ
عنہما

یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! خدا تعالیٰ کی قسم حضور ہی سب سے زیادہ عزت
والے ہیں۔ (اسے روایت کیا ہے ابوبکر بن ابی شیبہ استاد بخاری و مسلم نے عروہ
بن الزبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے۔)

صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے لئے عزت ہے۔

عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابن عبد اللہ ابن ابی منافق نے اپنے باپ سے فرمایا:-

انک الذلیل و رسول اللہ علی اللہ علیہ وسلم العزیز۔ رواہ
الترمذی عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما ونحوہ
الطبرانی عن اسامۃ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
بیشک تو ہی ذلیل ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی عزیز و صاحب عزت
ہیں۔ (اسے روایت کیا ہے ترمذی نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے،
یونہی طبرانی نے اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے۔)

صحابہ کرام میں بیس سے زائد کا نام حکم ہے، تقریباً دس کا نام حکیم، اور ساٹھ سے زیادہ کا خالد، اور ایک سو
دس سے زیادہ کا مالک۔ ان وقائع اور ان کے امثال کثیرہ پر نظر سے ظاہر ہے کہ ایسی نہیں میں شرع مطہر کا مقصود کیا
تھا، اور اس پر قرینہ واضح یہ ہے کہ خود حدیث شریف میں اس کی تعلیل یوں ارشاد ہوئی کہ لا ملک الا اللہ خدا
تعالیٰ کے سوا کوئی بادشاہ نہیں۔

ظاہر ہے کہ حصر اسی السید ہوا للہ و مولکم اللہ (سید اللہ تعالیٰ ہی ہے اور تمہارا مولیٰ اللہ تعالیٰ ہے) کے قبیل سے ہے ورنہ خود قرآن عظیم میں ارشاد ہوا۔

وقال الملك انى ارى (پ ۱۲ ع ۱۵)
اور بادشاہ نے کہا میں نے خواب میں دیکھا۔
اور فرمایا:-

وقال الملك اتونى به (پ ۱۲ ع ۱۲)
اور بادشاہ بولا کہ انہیں میرے پاس لے آؤ۔
اور فرمایا:-

ان الملوك اذا دخلوا قرية (پ ۱۹ ع ۱۷)
بیشک بادشاہ جب کسی بستی میں داخل ہوتے ہیں۔
امام بخاری نے بھی اپنی صحیح میں اس معنی کی طرف اشارہ کیا، حدیث
انما الكرم قلب المومن
مومن کا دل کرم کا خزانہ ہے۔
کے نیچے فرماتے ہیں:-

وقد قال صلى الله عليه وسلم انما المفلس الذى يفلس يوم
القيامة كقوله انما الصرعة الذى يملك نفسه عند الغضب
كقوله لا ملك الا الله فوصفه بانتهاى الملك ثم ذكر الملوك
ايضاً قال ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ صحیح معنی میں مفلس وہ ہے جو قیامت کے دن حالت افلاس میں ہو جس طرح آپ کا یہ ارشاد گرامی کہ حلیم و بردباد وہ شخص

ہے جو غیظ و غضب میں اپنے نفس کو کنٹرول میں رکھے اور اسی کے ہم مثل آپ کا یہ ارشاد بھی ہے ”بادشاہت تو صرف اللہ کے لئے ہے“ یہاں ذات باری تک بادشاہت کی انتہا مانی گئی حالانکہ دوسروں کے لئے بھی بادشاہ ہونے کا ذکر موجود ہے۔ چنانچہ فرمایا۔ بیشک بادشاہ جب کسی بستی میں داخل ہوتے۔

وہابیہ و خوارج اسی نکتہ جلیلہ سے غافل ہو کر شرک و کفر میں پڑے کہ اللہ تعالیٰ تو ان الحکم الا اللہ (حکم تو اللہ ہی کا ہے) فرماتا ہے مولیٰ علی نے کیسے ابو موسیٰ کو حکم فرمایا۔ اللہ تعالیٰ تو ایسا ک نستعین فرماتا ہے، مسلمانوں نے انبیاء و اولیاء سے کیسے استعانت کی۔ اللہ تعالیٰ تو قل لا یعلم الا یہ فرماتا ہے۔ اہلسنت نے کیسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اطلاع غیوب مان لی، اور اندھوں نے نہ دیکھا کہ وہی خدا تعالیٰ فابعدوا حکماً۔ (پ ۳۷۵) (ایک فقہیہ جو)۔۔۔ اور تعاونوا علی البر والتقویٰ (پ ۳۷۶) اور نیکی اور پرہیزگاری پر ایک دوسرے کی مدد کرو۔۔۔ واستعینوا بالصبر والصلوٰۃ (پ ۵۷) اور صبر اور نماز سے مدد چاہو۔۔۔ اور الا من ارتضیٰ من رسول۔ (پ ۱۲۹) سوائے اپنے پسندیدہ رسولوں کے۔۔۔ اور یجبی من رسلہ من یشاء (پ ۹۷) چن لیتا ہے اپنے رسولوں سے جسے چاہے۔۔۔ اور تلک من انباء الغیب نوحیہا الیک (پ ۱۲۷) یہ غیب کی خبریں ہم تمہاری طرف وحی کرتے ہیں۔۔۔ اور یومنون بالغیب (پ ۱۷۱) بے دیکھے ایمان لائے، وغیرہا فرما رہا ہے۔ افتومنون ببعض الکتاب وتکفرون ببعض، (پ ۱۰۷) تو کیا خدا کے کچھ حکموں پر ایمان لاتے ہو اور کچھ سے انکار کرتے ہو۔

خیر یہ تو جملہ معترضہ تھا اس مقصد کی شرع کی نظر واقعہ تحریم خمر پر ہے کہ ابتداء میں نقیر و مزفت جرہ و حلتہم یعنی مضبوط برتنوں میں نبیڈ ڈالنے سے منع فرمایا تھا کہ تساہل نہ واقع ہو، جب اس کی حرمت اور اس سے نفرت مسلمانوں کے دلوں میں جم گئی اور اس سے کامل تحفظ و احتیاط نے قلوب میں جگہ پائی فرمایا:-

ان ظرف الا یحل شیئاً ولا یحرّمہ
برتن کسی چیز کو حلال و حرام نہیں کرتا۔

بالجملہ ان اکابر ائمہ و علماء و اولیاء نے مقصود پر نظر فرما کر لفظ شہشاہ کا اطلاق فرمایا، اور جن کی نظر لفظ پر گئی منع بتایا۔ کما نقلہ فی التتار خانہ (جیسا کہ تاتار خانہ میں نقل کیا گیا ہے۔) دونوں فریق کے لئے ایک وجہ موجب ہے۔ لكل وجهۃ ہو مولیہا (ہر ایک کے لئے ایک جہت ہے وہ اس طرف پھرے گا) اس کی نظیر واقعہ نماز ظہر یا عصر ہے کہ جب یہودی بنی قریظہ پر لشکر کشی فرمائی عسکر ظفر پیکر میں اس منادی کا حکم فرمایا کہ من کان سامعاً مطیعاً فلا یصلین العصر الا فی بنی قریظہ۔۔۔۔۔۔ جو بات سنتا اور حکم مانتا ہو وہ ہرگز عصر نہ پڑھے مگر آبادی بنی قریظہ میں۔ صحابہ کرام رواں ہوئے، راہ میں وقت عصر ہوا، اس پر دو فریق ہو گئے، بعض نے کہا لا نصلی حتی ناتیہا (ہم تو جب تک اس آبادی میں نہ پہنچ جائیں نماز نہ پڑھیں گے) کہ ہمیں ارشاد فرما دیا ہے نماز وہیں پہنچ کر پڑھنا، بعض نے کہا۔ بل نصلی لم یرد منا ذلک۔ بلکہ ہم نماز راہ ہی میں پڑھ لیں گے۔ ارشاد سے مقصود جلدی تھی نہ یہ نماز قضا کر دی جائے۔ غرض کچھ نے نماز راہ میں پڑھ لی اور جا ملے، کچھ نے نہ پڑھی یہاں تک کہ عشاء کے وقت وہاں پہنچے۔ دونوں فریق کا حال بارگاہ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم میں معروض ہوا۔ ولم یعنف واحد امنہم۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں سے کسی پر اعتراض نہ فرمایا۔ رواہ الائمۃ منہم الشیخان عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اس کو ائمہ حدیث خصوصاً شیخین نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔) علماء فرماتے ہیں اک فریق نے مقصود پر نظر کی اور دوسرے نے لفظ کو دیکھا۔

اقول:-

یعنی اور اس پر عمل خلاف مقصود نہ تھا بخلاف جمود ظاہریہ کہ مقصود سے یکسر دور پڑتا، اور احکام شرعیہ کو معاذ اللہ محض بے معنی ٹھہراتا ہے، کما هو معہود من دابہم (جیسا کہ ان کی عادت معروف ہے) لہذا فریقین میں کسی پر ملامت نہ فرمائی، یہی حال یہاں ہے

ثانیاً:-

اسے یوں بھی تحریر کر سکتے ہیں کہ مانعین نے ظاہر نہیں پر نظر کی کہ اس میں اصل تحریم ہے، اور اطلاق کرنے والوں نے دیکھا کہ لفظ ارادۃ و افادۃ ہر طرح شاعت سے پاک ہے تو نہ صرف تنزیہی ہے کہ منافی جواز

واباحت نہیں، جس طرح حدیث شریف میں ارشاد ہوا۔

لَا يَقْلُ أَحَدُكُمْ رِبَكَ
غلام اپنے آقا کو اپنا رب نہ کہے
اور فرمایا:۔

لَا يَقْلُ أَحَدُكُمْ رِبَكَ
احد کم ربی۔

تم میں سے کوئی نہ کہے کہ اپنے رب کو پانی پلا، اپنے رب کو کھانا کھلا، اپنے رب کو
وضو کرا، اور نہ کوئی کسی کو اپنا رب کہے۔

اور علماء نے تصریح فرمائی کہ یہ نبی صرف تنزیہی ہے، امام نووی رحمۃ اللہ علیہ شرح صحیح مسلم شریف میں
اسی حدیث کے تحت میں فرماتے ہیں۔

النهي للادب وكرهه التنزيه لا للتحريم
ممانعت بطور ادب ہے، اور کراہت تنزیہی ہے نہ کہ تحریمی
امام بخاری اپنی صحیح میں فرماتے ہیں:۔

باب كراهة التطاول على الرقيق وقوله عبدی و امتی و قال الله
تعالیٰ والصالحین من عبادکم و امائکم و قال عبداً مملوكاً
واذ کرنی عند ربك ای عند سیدک

یہ باب اس بارے میں کہ غلام زیادتی مکروہ ہے اور آقا کے اس قول کے سلسلہ
میں کہ یہ میرا عبد اور میری باندی ہے۔ اور اللہ عز و جل کا یہ ارشاد ہو ”اور اپنے
لائق بندوں اور کنیزوں کا“ (پ ۱۸ ع ۱۰) اور فرمایا، عبد مملوک اور مجھے اپنے
رب یعنی اپنے آقا کے پاس یاد کرو۔

امام عینی اس کی شرح میں فرماتے ہیں:-

ذكر هذا كله دليلاً لجواز ان يقول عبدی وامتی وان النهی الذی
ورد فی الحدیث عن قول الرجل عبدی وامتی وعن قوله اسق
ربک ونحوه للتنزیه لا للتحریم

یہ تمام باتیں اس بات کی دلیل ہیں کہ (مملوک اور مملوکہ) کو ”عبدی“ اور ”امتی“
(میرا بندہ میری باندی) کہنا جائز ہے اور احادیث کریمہ میں جو یہ وارد ہے کہ
کوئی ”عبدی“ (میرا عبد) اور امتی (میری باندی) نہ کہے، یونہی اپنے رب کو
پانی پلا، نہ کہے یا اس قسم کی دیگر ممانعت تو یہ تحریم کے لئے نہیں۔۔۔۔۔ بلکہ تنزیہ
کے لئے ہے۔

امام قسطلانی ارشاد الساری شرح صحیح بخاری شریف میں فرماتے ہیں:-

فان قلت قد قال تعالیٰ اذ کرئی عند ربک وارجع الی ربک
اجیب بانه ورد لبيان الجواز والنهی للادب والتنزیه دون
التحریم.

اگر یہ اعتراض ہو کہ اللہ عزوجل نے فرمایا ہے ”مجھے اپنے رب کے پاس یاد کرو“
اور اپنے رب کی طرف لوٹو، تو جواب یہ ہوگا کہ یہ بیان جواز کے لئے ہے اور نہ
تحریم کے لئے نہیں بلکہ محض تادیباً اور تنزیہاً ہے۔

حالتاً:-

مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی تحفہ اثنا عشریہ میں نقل کرتے ہیں کہ اللہ عزوجل زبور مقدس میں

فرماتا ہے:-

امتلات الارض من تحمید احمد و تقدیسہ و ملک الارض

ورقاب الامم

زمین بھر گئی احمد صلی اللہ علیہ وسلم کی حمد اور اس کی پاکی کے بیان سے، احمد مالک
ہوا تمام زمین اور سب امتوں کی گردنوں کا، صلی اللہ علیہ تعالیٰ علیہ وآلہ واصحابہ
وبارک وسلم۔

امام احمد مسند، اور عبد اللہ بن احمد زوائد مسند، اور امام طحاوی شرح معانی الآثار، اور امام بغوی، وابن
السکن وابن ابی عاصم وابن شاہین وابن ابی خيثمه وابو یعلیٰ بطریق عدیدہ حضرت اُشی مازنی رضی اللہ عنہ سے راوی
ہے کہ وہ خدمت اقدس حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم میں فریادی آئے اور اپنی عرضی حضور میں گزاری، جس کی ابتداء
یہ تھی۔ یا مالک الناس و دیان العرب۔ اے تمام آدمیوں کے مالک اور عرب کے جزا و سزا دینے والے۔
مسند احمد و شرح معانی الآثار میں مالک الناس ہے، اور زوائد مسند نیز ثلاثہ متصلہ کی روایت سے بعض نسخ میں یا
مالک الناس و دیان العرب۔ یعنی اے تمام آدمیوں کے بادشاہ اور عرب کے جزا دہندہ، صلی اللہ علیہ وسلم نے
ان کی فریاد کو سن کر حاجت روائی فرمائی۔ پر ظاہر کہ آدمیوں اور امتوں میں سلاطین و غیر سلاطین سب داخل ہے،
جب حضور تمام آدمیوں کے مالک، تمام آدمیوں کے بادشاہ، تمام امتوں کی گردنوں کے مالک ہیں تو بلاشبہ تمام
بادشاہوں کے بھی مالک، تمام سلاطین کے بھی بادشاہ، تمام بادشاہوں کی گردنوں کے بھی مالک ہوئے۔ ملک
الناج کا نسخہ تو عین مدعا ہے اور مالک الناس اس سے اعظم و اعلیٰ ہے کہ بادشاہ لوگوں پر حاکم ہوتا ہے، ان کی
گردنوں کا مالک نہیں ہوتا۔۔۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم بحکم آیت وحدیث جلیل تمام بادشاہوں کی گردنوں
کے بھی مالک ہیں واللہ الحمد

زمخشری معزلی نے کشاف سورہ ہود میں زیر قولہ تعالیٰ وانت احکم الحاکمین ○ اقضی القضاۃ پر
اعتراض کیا۔ امام ابن المنیر سنی نے انتصاف میں اس کا رد فرمایا کہ حدیث شریف میں ارشاد ہوا اقضاکم
علی (علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تم سب سے زیادہ فیصلہ کرنیوالے ہیں) اس سے جواز ثابت ہوتا ہے، یعنی جب اقضی
کی اضافت سب کی طرف ہے اور اس میں قضاۃ بھی داخل، تو اقضاکم سے اقضی القضاۃ بھی حاصل۔ ظاہر ہے کہ

اقضاکم عموم میں مالک الناس و ملک الناس و مالک رقاب الامم کے برابر نہیں کہ وہ بظاہر ہر صرف مخاطبین سے خاص ہے، تو ان الفاظ کریمہ سے مالک الملوک و ملک الملوک و مالک رقاب الملوک و شہنشاہ بدرجہ اولیٰ ثابت، پس آیت و حدیث میں ان ارشادات عالیہ کا آنا دلیل روشن ہے کہ نہیں صرف اسی طور پر ہے جیسے مولیٰ و سید کہنے سے منع فرمایا حالانکہ قرآن و حدیث خود ان کا اطلاق فرما رہے ہیں۔ واللہ الحمد

رابعاً:-

اگر یہاں کوئی حدیث دربارہ نہی ثابت بھی ہو تو کلام مذکور اس کے لئے کافی و وافی ہے، نظر وقت میں یہاں ایک حدیث ابن التجار ہے کہ ابو ہریرہ سے روایت کی۔

ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سمع رجلاً یقول شاہان شاہ
فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ ملک
الملوک.

یعنی ایک شخص نے دوسرے کو پکارا، اے شاہان شاہ، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سن کر فرمایا، شاہان شاہ اللہ ہے۔

اس کی تو صحت بھی ثابت نہیں،

رہی حدیث جلیل صحیح ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو صحیحین و سنن ابوداؤد و جامع ترمذی میں مروی۔

اخنع الاسماء عند اللہ یوم القیمۃ رجل تسمى ملک الاملاک
روز قیامت اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب کاموں میں زیادہ ذلیل و خوار وہ شخص ہے
جس نے اپنا نام مالک الاملاک رکھا

یہ بدابہتہ طالب تاویل ہے کہ وہ شخص خود نام نہیں، اور اس روایت کے لفظ یہ ہیں کہ وہ شخص سب سے برنام ہے۔ علماء نے اس میں دو تاویلیں فرمائیں ایک یہ کہ مجازاً نام سے ذات مراد ہے۔ یعنی روز قیامت اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب آدمیوں سے بدتر وہ شخص ہے جس نے اپنا یہ نام رکھا۔ دوسری یہ کہ حذف مضاف ہے، یعنی اللہ

تعالیٰ کے نزدیک روز قیامت سب ناموں سے بدتر یہ نام ہے۔ مصابیح واشعة اللمعات وسراج المنیر شرح جامع صغیر میں تاویل ثانی ذکر کی۔ امام قرطبی نے مقہم اور امام نووی نے منہاج اور علامہ حنفی نے حواشی جامع صغیر میں اول پر جزم واختصار کیا۔۔۔ فیض القدر میں قرطبی سے ہے۔

المراد بالاسم المسمى بدلیل رواية اغیظ رجل واخبثه
نام سے ذات مراد ہے کیونکہ ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں آدمیوں میں سب
سے بدتر اور خبیث۔

شرح امام نووی میں ہے۔

قالوا معناه اشد ذلا وصغارا يوم القيامة والمراد صاحب الاسم
وتدل عليه الرواية الثانية اغیظ رجل

علماء نے فرمایا اس کا معنی یہ ہے قیامت کے دن سب سے زیادہ ذلیل و حقیر، اور
اس سے مراد مسکمی ہے جیسا کہ دوسری روایت میں اغیظ رجل (لوگوں میں
سب سے بدتر) کا لفظ بتا رہا ہے۔

حواشی حنفی میں ہے۔

اخنع الاسماء ای مسمى الاسماء بدلیل قوله رجل لانه المسمى
لا الاسم.

ناموں میں زیادہ ذلیل یعنی نام والوں میں سب سے زیادہ ذلیل، کیونکہ ایک
روایت میں رجل (آدمی) کا لفظ آیا ہے، اور آدمی مسکمی ہے نہ کہ اسم۔

علامہ طیبی میں شرح مشکوٰۃ، پھر علامہ قسطلانی نے شرح بخاری پھر علامہ مناوی نے فیض القدر، پھر تیسیر
شروح جامع صغیر اور علامہ طاہر نے مجمع البحار، اور علامہ علی قاری نے مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں دونوں ذکر فرمائیں،
طیبی پھر ارشاد الساری پھر فیض القدر نے اشارہ کیا کہ تاویل اول ابلغ ہے۔

حيث قال اعنى الطيبي يمكن ان يراد بالاسم المسمى اى اخنع
الرجال كقوله سبحانه وتعالى 'سبح اسم ربك الاعلى وفيه
مبالغة لانه اذا قدس اسمه عما لا يليق بذاته فذاته بالتقديس اولى
واذا كان الاسم محكوماً عليه بالصغار والهوان فكيف المسمى
به.... اه نقله فى فيض القدير و نحوه فى الارشاد.

چنانچہ طیبی نے کہا یہاں اسم سے مسمیٰ مراد لیا جاسکتا ہے، یعنی لوگوں میں سب
سے زیادہ ذلیل و پست، جیسا کہ اللہ عزوجل کا یہ ارشاد ”اپنے رب اکبر کے نام
کی پاکی بولو“ اور اس میں مبالغہ ہے کیونکہ جب نامناسب چیزوں سے اسم الہی
کی تقدیس ضروری ہے تو خود ذات باری تقدیس کی کتنی مستحق ہوگی، لہذا جب (ملک الملوک جیسے) نام پر ذات و حقارت کا حکم ہے تو اس کے مسمیٰ کا کیا حال ہو
گا۔

مرقاۃ نے تصریح کی کہ یہی تاویل بہتر ہے۔

حيث قال بعد نقله نحو ما مر عن القبض و مثل ما فى الارشاد
مانصه وهذا التاويل ابلغ و اولى لانه موافق لرواية اغيظ رجل ، اه
چنانچہ فیض القدیر کی مذکورہ عبارت کے ہم معنی اور عبارت ارشاد کے ہم مثل ایک
عبارت نقل کرنے کے بعد فرمایا یہ تاویل بلیغ تر اور سب سے بہتر ہے کیونکہ یہ
اس روایت کے مطابق ہے جس میں ایسے نام رکھنے والوں کو سب سے زیادہ
خبیث بتایا۔

بلکہ تاویل دوم پر فعل التفضیل اس کے غیر پر صادق آئے گا بلاشبہ ملک الاملاک نام رکھنے سے اللہ یا
رحمن نام رکھنا بدرجہا بدتر و خبیث تر ہے۔ ابوالعتاہیہ شاعر کی نسبت منقول ہوا کہ اس کی دو بیٹیاں تھیں، ایک کا نام

اللہ اور دوسری کا نام رحمٰن۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ ذکر کیا جاتا ہے کہ پھر اس نے اس سے توبہ کر لی تھی۔ فیض القدر علامہ مناوی میں ہے۔

من العجائب التي لا تخطر بالبال مانقله ابن بزيّة عن بعض
شيوخه ان ابالعتاهية كان له ابنتان تسمى احديهما الله والاخرى
الرحمن وهذا من عظيم القبايح وقيل انه، تاب
ابن بزيّة نے اپنے بعض مشائخ سے ایک ایسی تعجب خیز بات کی نقل کی ہے جس
کا دل میں خطرہ بھی نہیں گزرتا، وہ یہ کہ ابوالعتاہیہ کے دو بیٹیاں تھیں، ایک کا نام
”اللہ“ اور دوسرے کا نام ”رحمن“ رکھا تھا اور یہ تو بڑی ہی قبیح بات ہے اور ایک قول
کے مطابق وہ اس سے تائب ہو گیا تھا۔

اور قاطع ہر کلام یہ کہ حدیث کی تسلیہ کرنے والا خود حدیث سے بہتر کون ہوگا۔ یہی حدیث صحیح مسلم شریف
کی دوسری روایت میں ان لفظوں سے ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:۔

اغبط رجل على الله يوم القيمة واخبطه راغيظ رجل كان يسمى
ملك الاملاك لا ملك الا الله .

قیامت کے دن سب سے زیادہ خدا کے غضب میں اور سب سے بڑھ کر خبیث
اور سب سے زیادہ خدا کا مبغوض وہ شخص ہے جس کا نام ملک الاملاک کہا جاتا
تھا۔ بادشاہ کوئی نہیں خدا تعالیٰ کے سوا۔

ہ (تبعنا فيه الشراح وقد اضطربوا في تاويل قوله صلى الله عليه وسلم اغبط رجل على الله اضطراباً كثيراً وحاملهم عليه ان
ظاهراً للفيظ كون اشد تغيظاً على الله فيكون الغيظ صادراً منه و متعلقاً به تعالى وهو خلاف عن المقصود فان المراد بيان
شدة غضب الله تعالى عليه وهذا معنى ما قال الطيبي ان على ههنا ليست بصلة لاغيظ كما يقال اغتاظ على صاحبه
ويغيظ عليه وهو مغيظ مخنق لان المعنى ياباه كما لا يخفى ثم اخذ في التاويل فقال ولكن بيان كانه لما قيل اغبط رجل
فيل على من قيل على الله اهـ وانت تعلم انه لم يأت بشئ وانما جعله صلة لاغيظ كما كان وقال القاضي الامام اسم
تفضيل بنى للمفعول اهـ

اقول : - وانت تعلم انه خلاف الاصل ثم بهذا التاويل لما صار الغيظ مضافاً الى الله تعالى وهو محال منه لانه

غضب العاجز عن الانتقام كما في المرقاة احتاجوا الى تاويله بانه مجاز عن عقوبته كما في النهاية والطبى والمرقاہ۔ ثم بعد هذا الكل لم يتضح كلمة على فالتجأ القارى الى انه على حذف مضاف اى بناء على حكمه تعالى اه۔

اقول:- ولا يخفى عليك مافيه من البعد الشديد وبالجمله رجع الكلام على تاويلهم الى ان اشد الناس مغضوبية بناء على حكم الله تعالى وانا اقول وبالله التوفيق ان جعلنا الغيظ وهو غضب العاجز صادراً عن الرجل وعلى صلة له تخلصنا عن ذلك كله ولا نسلم ابا المعنى فان المجرم المعذب الكافر بعظمة الملك و نعمته لا بدله من التغیظ على الملك عند حلول نعمته به وكلما كان اشد عذاباً كان اشد تغیظاً والتهاباً فكان كناية عن انه اشد الناس عذاباً وناسب ذكره بهذا الوجه اشارة الى كونه متكبراً على ربه منازعاً له فى كبير يائه فاذا احس مس العذاب جعل يتغیظ على من لا يقدر عليه ولا يستطيع الفرار منه، وقد كان يزعم مساواة فى العظمة والاقتدار فمن يقدر قدر تغیظه الا الواحد القهار والعاياذ بالله العزيز الغفار والله سبحانه وتعالى اعلم ---منه عفى عنه)

(حضور عليه الصلوة والسلام کے ارشاد ”اغیظ رجل على الله“ کی تاویل میں ہم نے شارحین حضرات کو بہت مضطرب پایا، اس تاویل پر ان کو آمادگی اس لئے ہوئی کہ حدیث کے ظاہر الفاظ میں وہ شخص اللہ تعالیٰ پر شدید غیظ والا ہے، تو غیظ بندے سے صادر ہو کر اللہ تعالیٰ سے متعلق ہو گا حالانکہ یہ خلاف مقصود ہے کیونکہ مقصد تو یہ بیان کرنا ہے کہ اللہ تعالیٰ شدید غضب اس شخص پر ہو گا۔ اور طبیی رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول کا بھی یہی معنی ہے کہ ”علی“ یہاں پر ”اغیظ“ کا صلہ نہیں ہے جیسے کہ ”اغتاظ علی صاحبہ“ اور ”یغیظ علیہ“ میں صلہ بن رہا ہے کیونکہ ”علی“ کا اغیظ کے لئے صلہ ہونا معنی کے خلاف ہے جیسا کہ ظاہر ہے۔ طبیی نے یہ بیان کرنے کے بعد تاویل شروع کی، گویا بیان یوں ہے کہ جب ”اغیظ رجل“ کہا گیا تو سوال ہوا کہ کس پر، تو جواب میں کہا گیا کہ اللہ پر اہ۔ حالانکہ آپ پر واضح ہے کہ تاویل بے مقصد ہے اور ”علی“ ویسے ہی ”اغیظ“ کا صلہ رہا ہے۔ اور قاضی نے تاویل میں فرمایا کہ اغیظ اسم تفضیل متعجب کے معنی میں ہے اہ اقول (میں کہتا ہوں) آپ کو معلوم ہونا چاہیے کہ یہ بھی خلاف اصل ہے نیز یہ کہ جب غیظ کی اغاظت اللہ تعالیٰ کی طرف ہوئی تو اللہ تعالیٰ کیلئے یہ معنی محال ہے کیونکہ یہ انتقام سے عاجز والا غضب ہے (جبکہ اللہ تعالیٰ عجز سے پاک ہے) جیسا کہ مرقاۃ میں ہے سب اس کی تاویل پر ہیں کہ یہ کلام اس شخص پر اللہ تعالیٰ کے عقاب و عذاب سے مجاز ہے جیسا کہ نہایہ، طبیی، مرقاۃ میں ہے لیکن اس کے باوجود کلمہ ”علی“ کی وضاحت نہ ہو سکی اس لئے ملا علی قاری لفظ ”اللہ“ سے قبل مضاف مقدر ماننے پر مجبور ہوئے یعنی اغیظ رجل علی حکم اللہ تعالیٰ اہ اقول (میں کہتا ہوں) تجھ پر مخفی نہیں ہے کہ اس تاویل میں شدید بعد ہے، خلاصہ یہ کہ ان حضرات کی تاویل کا ماحصل یہ ہے کہ وہ شخص اللہ تعالیٰ کے حکم پر لوگوں میں سے شدید مغضوب ہو گا حالانکہ میں کہتا ہوں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے۔ مگر ہم غیظ کو عاجز کا غضب قرار دے کر اس کا صدور شخص مذکور سے بنائیں تو ہم تمام اعتراض سے بچ جائیں گے اور معنی کا انکار ہمارے لئے قابل قبول نہ ہو گا کیونکہ عذاب میں مبتلا ہونے والے اللہ تعالیٰ کی عظمت و نعمت کے منکر شخص کو لازماً اپنے ملک ہونے کی بنا پر عذاب کی وجہ سے غصہ آئیگا اور جیسے جیسے عذاب کی شدت ہوگی اس کے غصے میں شدت آئیگی تو یہ تمام لوگوں سے بڑھ کر عذاب سے کنایہ ہے۔ اس انداز سے اس کے ذکر کی مناسبت میں اپنے رب تعالیٰ کی تکبر اور اس کی کبریائی میں مقابل بننے کی طرف اشارہ ہے، تو جب اس کو عذاب ہو گا تو اپنے گمان میں اللہ تعالیٰ کی عظمت و اقتدار میں مساوی ہونے کے باوجود عذاب سے خلاصی میں اپنی بے بسی پر غیظ آئے گا، تو اس کے غیظ کی مقدار کو اللہ تعالیٰ کے بغیر کوئی نہ جان سکے گا، والعیاذ باللہ تعالیٰ، واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم)

یہ پایا نہیں جاسکتا۔ یونہی مملوک ہونا یہ بندوں کے ساتھ خاص ہے ان سے متجاوز نہیں ہو سکتا۔ تو جو اس دائرہ کار سے آگے بڑھ گیا وہ دنیا میں رسوا اور ذلیل اور آخرت میں عذاب نار کا سزاوار ہے۔

مرقاۃ میں ہے:-

الملك الحقيقي ليس الالهو و ملكية غيره مستعارة فمن سمي بهذا الاسم نازع الله برءائه وكبرياءه ولما استنكف ان يكون عبد الله جعل له الخزي على روس الاشهاد.

مالک حقیقی تو وہی ذات ہے اور دوسروں کی ملکیت عارضی، لہذا جس نے اس نام (ملک المملوک) سے اپنا نام رکھا، اس نے روئے الہی اور اس کی کبریائی سے منازعت کی۔۔۔۔ اور جب اس نے بندہ خدا ہونے سے تکبر کیا تو علیٰ اعلان ذلت و رسوائی اس کے لئے مقرر کر دی گئی تیسیر شرح جامع صغیر میں ہے۔

لا مالک لجميع الخلق الا الله و مالكية الغير مستردة الى ملك المملوك فمن تسمى بذلك نازع الله في رداء كبرياءه واستنكف ان يكون عبد الله .

مخلوقات کا مالک تو صرف اللہ تعالیٰ ہے، اور غیر مالک کا ہونا اسی شہنشاہ کا صدقہ ہے تو جس نے یہ (ملک المملوک) نام رکھا تو اس اللہ عزوجل سے اس کی کبریائی کی میں منازعت مولیٰ اور بندہ الہی ہونے سے تکبر کیا۔

بعینہ یوں ہی سراج المنیر میں ہے۔

من قوله فمن تسمى بذلك الخ. ارشاد الساری میں ہے

المالک الحقیقی لیس الا هو مثل ما مر عن الطیبی الی قولہ
استنکف ان یکون عبد اللہ وزاد فیکون له الخزی والنکال .
مالک حقیقی تو صرف وہی ذات ہے۔ استنکف ان یکون عبد اللہ (اللہ کا
بندہ ہونے سے تکبر کیا۔) تک من وعن طیبی کے قول کی طرح البتہ اس میں فیکون
لہ الخ کا لفظ زائد ہے، یعنی اس کے لئے ذلت و رسوائی۔

تو ان سب عبارات کا حاصل یہ کہ علت نہیں ہے کہ اس نے تکبر کیا، اور اللہ تعالیٰ کا بندہ بننے سے نفرت
کی، ان کلمات کو اگر ان کی حقیقت پر پرکھئے جب تو وہی وجہ سابق ہے کہ حدیث اسی کی نسبت ہے جو حقیقی اصلی
شاہنشاہی یعنی الوہیت کا مدعی اور عبدیت سے منکر ہو ورنہ کم از کم اس قدر ضرور کہ علت منع تکبر بتاتے ہیں تو ممانعت
خود اپنے آپ شہنشاہ کہنے سے ہوئی کہ اپنی تعظیم کی اور اپنے آپ کو بڑا جانا، دوسرے نے اگر معظم دینی کی تعظیم کی
اسے خدا تعالیٰ کے بڑا کئے سے بڑا جانا تو اسے تکبر سے کیا علاقہ۔ اب حدیث اس طریق کی طرف راجع ہوئی کہ آقا
کو منع فرمایا کہ اپنے غلام کو اپنا بندہ نہ کہے، حالانکہ قرآن و حدیث و اقوال جمیع علمائے امت میں واقع ہے۔
قال اللہ تبارک وتعالیٰ:-

وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ (پ ۱۸ ع ۱۰)

اور اپنے لائق بندوں
وقال اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:-

لیس علی المسلم فی عبدہ ولا فرسہ صدقة

مسلمان کے (عبد) غلام اور گھوڑے میں صدقہ نہیں

اس مسئلے کی تحقیق فتاویٰ فقیر میں بحمد اللہ تعالیٰ بروجہ اتم ہے، امام قسطلانی ارشاد الساری شرح صحیح بخاری
میں فرماتے ہیں۔

قال فی مصابیح الجامع ساق المؤلف فی الباب قوله تعالیٰ

والصالحین من عبادکم واما نکم . وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم قوموا الى سيدکم تنبيهاً على ان النهی انما جاء متوجهاً على جانب السيد اذ هو في منطنه الاستطالة وان قول الغير هذا عبدزید و هذه امة خالد جائز لانه يقوله اخباراً و تعريفاً وليس في مظنة الاستطالة والایة والحديث مما یوید هذا الفرق .

مصانح الجامع میں فرمایا کہ مولف کا باب کی مناسبت سے اللہ عزوجل کا یہ ارشاد ”اپنے لائق بندوں اور کنیزوں“ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول اپنے سردار کے لئے کھڑے ہو جاؤ“ پیش کرنا اس بات پر تنبیہ کے لئے ہے کہ ممانعت خود ذات سید کی طرف نسبت کرتے ہوئے ہے، کیونکہ یہ کبر کی جا ہے۔ رہا کسی غیر کا یہ کہنا یہ زید کا عبد (غلام) ہے، یہ خالد کی باندی ہے، تو یہ جائز ہے کیونکہ اس قول سے مقصود خبر دینا اور تعریف کرنا ہے، یہاں کبر و نخوت کی کوئی جگہ نہیں۔ آیت کریمہ اور حدیث پاک سے بھی اسی فرق کی تائید ہوتی ہے۔

عمدة القاری شرح صحیح بخاری میں ہے۔

المعنى فى ذلك كله راجع الى البراءة من الكبر
یہ معنی کبر و نخوت سے برات کے لئے ہے۔
شرح السنہ امام بغوی پھر مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ہے۔

معنى هذا راجع الى براءة من الكبر والتزام الذل والخضوع
یہ تمامی تاویلات کبر اور ذلت و خواری کے التزام سے برات کے لئے ہے۔

ان سب عبارتوں کا حاصل یہ ہے کہ یہ ساری ممانعتیں تکبر سے بچنے کے لئے ہیں، اور یہ کہ تکبر خود اپنے کہنے میں ہو سکتا ہے، دوسرے کو کہنے میں تکبر کا کیا محل، پھر اپنے آپ کو کہنے میں بھی حقیقۃً حکم نیت پر دائر ہوگا، اگر

بوجہ تعالیٰ و تکبر قطعاً حرام، ورنہ نہیں،

فانما الاعمال بالنیات وانما لكل امرء ما نوى .

اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے اور ہر شخص کے لئے وہی ہے جو اس نے کیا۔

اس کی نظیر یہی کہ اپنے غلام کو اے میرے بندے! کہنا یہ بہ نیت تکبر نہ ہو تو کچھ حرج نہیں، امام نووی پھر

امام عینی شرح بخاری میں فرماتے ہیں۔

المراد بالنهى من استعلمه على جهة التعاضم لا من مراده

التعريف .

ممانعت سے مراد اس خاص صورت میں ممانعت ہے جب اسے بڑائی بیان

کرنے کے لئے استعمال کرے اور جس کی مراد دوسرے کی تعریف ہو اس کے

لئے ممانعت نہیں۔

مرقاۃ میں ہے۔

ولذا قيل في كراهة هذه الاسماء هو ان يقول ذلك على طريق

التطاول على الرفيق والتحقير لشانه والا فقد جاء به القرآن قال

الله تعالى والصالحين من عبادكم وامائكم وقال اذكرني عند

ربك .

اس وجہ سے بعض علماء نے کہا ایسا نام رکھنا اس وقت مکروہ ہے جب کہنے والے کا

مقصد غلام پر فخر کرنا اور اس کی شان کی حقارت کرنا ظاہر ہو ورنہ خود قرآن ناطق

ہے اللہ عز و جل ارشاد فرماتا ہے: ”اور اپنے لائق بندوں اور کنیزوں کا“ اور فرماتا

ہے ”اور اپنے آقا کے پاس ہمیں یاد کرو“

اشعة اللمعات میں ہے۔

وگفتہ اند کہ منع ونہی از اطلاق عبد و امۃ بر تقدیرے است کہ بروجہ تطاول و تحقیر و
تصغیر باشد، والا اطلاق عبد و امۃ در قرآن و احادیث آمدہ۔

علماء نے فرمایا ہے کہ (اپنے غلام اور باندی پر) عبد اور امۃ کا اطلاق اس صورت
میں منع ہے جب یہ ازراہ تکبر اور تحقیر و تصغیر ہو، ورنہ خود قرآن و احادیث میں لفظ
عبد اور امۃ موجود ہے۔

دوسری نظیر اپنے آپ کو عالم کہنا ہے کہ برسمیل تفاخر حرام ورنہ جائز حدیث شریف میں ہے۔

من قال انا عالم فهو جاهل . رواہ الطبرانی فی الاوسط عن ابن
عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما

جو شخص یہ کہے کہ میں عالم ہوں وہ جاہل ہے (اس کو روایت کیا ہے طبرانی نے
اوسط میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے۔)

حالانکہ نبی اللہ سیدنا یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: انی حفیظ علیم بیشک میں حفاظت کرنے
والا ہوں عالم ہوں۔

تیسری نظیر اسباہل ازار ہے یعنی تہ بند یا پانچے ٹخنوں سے نیچے خصوصاً زمین تک پہنچے رکھنا اس کے
بارے میں کیا کیا سخت وعیدیں وارد ہو، یہاں تک کہ فرمایا۔

ثَلَاثَةٌ لَا يَكْلَمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَلَا يَزْكِيهِمْ وَلَهُمْ
عَذَابُ الْيَمِّ . الْمَسْبِلُ أَزَارَهُ وَالْمَنَّانُ وَالْمَنْفِقُ سَلَعَتْهُ بِالْحَلْفِ
الْكَاذِبِ . رواہ الستۃ الا البخاری عن ابی ذر النجاری علیہ
رضوان الباری

تین شخص ہیں کہ اللہ تعالیٰ روز قیامت ان سے بات نہ کرے گا اور ان کی طرف
نظر نہ فرمائے گا اور انہیں پاک نہیں کرے گا اور ان کے لئے عذاب دردناک

ہے۔ یہ تہ بند لٹکانے والا اور دے کر احسان جتانے والا، اور جھوٹی قسم کھا کر اپنا مال چلتا کرنے والا (اسے روایت کیا گیا صحاح ستہ میں بخاری کے سوا ابی نجاری رحمۃ اللہ علیہ سے۔)

پھر جب صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے عرض کی۔

ان ازاری یستخرخی الان اتعاهدہ
یا رسول اللہ! بیشک میرا تہ بند ضرور لٹک جاتا ہے مگر یہ کہ میں اس کی خاص احتیاط
اور خیال رکھوں۔

فرمایا:-

انت لست ممن یفعلہ خیلاء . رواہ الشیخان و ابو داؤد والنسائی
عن ابن عمر رضی اللہ عنہما
تم ان میں سے نہیں ہو جو براہ تکبر و نارائیا کریں (اسے روایت کیا شیخان اور ابو
داؤد اور نسائی نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے۔)

سادساً:

حدیث میں ممانعت ہے تو نام رکھنے کی۔ کسی کے وصف میں کوئی بات بیان کرنے اور نام رکھنے میں بڑا
بل ہے۔ آخر نہ دیکھا کہ حدیثوں میں عزیز و محکم و حکیم نام رکھنے کی ممانعت آئی، اور عزت و حکم و حکمت سے قرآن
و حدیث میں بندوں کا وصف فرمایا گیا، جن کی سندیں اوپر گزریں نیز اس کی نظیر حابس و الفیل و سائق البقرات ہے
کہ رب عز وجل کے یہ نام رکھنا حرام اور وصف وارد، جب واقعہ حدیبیہ میں ناقہ قصواء شریف بیٹھ گیا، اور لوگوں نے
کہا ناقہ نے سرکشی کی، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ نہ اس نے سرکشی کی نہ اس کی یہ عادت، ولکن
حبسها حابس الفیل۔ بلکہ اسے حابس فیل نے روک دیا۔ یعنی جس نے ابرہہ کے ہاتھی کو بٹھا دیا اور کعبہ معظمہ
پر حملہ کرنے سے روکا تھا عز جلالہ۔ زرقانی علی المواہب میں علامہ ابن المنیر سے ہے۔

يجوز اطلاق ذلك في حق الله تعالى فيقال حبسها الله حابس
الفيل وانما الذي يمكن ان يمنع تسميته، سبحانه حابس الفيل
ونحوه اه قال الزرقاني وهو مبني على الصحيح من الاسماء
توفيقه

اللہ تبارک و تعالیٰ پر اس کا اطلاق جائز ہے اس لئے یہ کہا جاسکتا ہے کہ اللہ حابس
فیل نے اسے روک لیا۔ ہاں ممانعت اس صورت میں ہو سکتی ہے جب ”حابس
فیل“ یا اس کے ہم معنی کو اسم الہی قرار دے دیا جائے۔ زرقانی نے کہا اس کی بناء
وہ قول صحیح ہے جس میں اسمائے الہی کو تو قیفی قرار دیا ہے۔

اکیدر بادشاہ دومۃ البندلی کے واقعہ میں حضرت بحیر طائی رضی اللہ عنہ تعالیٰ نے فرمایا:-
تبارک سائق البقیات انی.... رأیت اللہ یهدی کل هاد
اللہ تبارک و تعالیٰ گائیوں کو چلانے والا ہے میں نے اللہ تعالیٰ کو ہر رہنما کا رہنما
پایا ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا کلام پسند کیا اور فرمایا:

لا یخضض الله فاك. رواه ابن السكن وابو نعیم وابن منده.
اللہ تیرا منہ بے دندان نہ کرے۔ نوے برس جئے کسی دانت کو جنبش نہ ہوئی (اس
کو روایت کیا ابن الکسن اور ابو نعیم اور ابن منده نے۔)

یہ ہے تمام وہ کلام کہ ان اکابر متقدمین و متاخرین ائمہ دین و فقہائے معتمدین و عرفائے کاملین کی طرف
سے فقیر نے حاضر کیا، اور ممکن کہ خود ان کے پاس اس سے بھی بہتر جواب ہو۔ و فوق کل ذی علم علیم۔
سابعاً:-

اس سب سے قطع نظر کر کے یہی فرض کر لیجئے کہ معاذ اللہ ان تمام اکابر پر طعن ثابت ہو اور جواب

معدوم۔ تو انصافاً فقیر کا مصرع اب بھی اس روش پر نہیں کہ ان ائمہ و علماء نے قطعاً غیر خدا کو شہنشاہ و قاضی القضاہ کہا ہے حتیٰ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی نہیں بلکہ کسی عالم یا ولی یا نرے حاکم دنیوی کو اور وہ مصرع اس معنی میں ہرگز متعین نہیں۔ ہم پوچھتے ہیں لفظ شہنشاہ حضرت عزت جل جلالہ سے مخصوص ہے یا نہیں؟ اگر نہیں تو سرے سے منشاء شبہ زائل، اور اگر ہے تو جو لفظ اللہ عزوجل کے لئے خاص تھا اسے غیر اللہ پر کیوں حمل کیجئے؟ شہنشاہ سے اللہ ہی کیوں نہ مراد لیجئے کہ روضہ بمعنی قبر نہیں، بلکہ خیابان اور کیاری کو کہتے ہیں۔ قال اللہ تعالیٰ فی روضہ یحبرون (اللہ تعالیٰ نے فرمایا: باغ کی کیاری میں ان کی خاطر داری ہوگی۔)۔ قبر پر اس کا اطلاق تشبہ بلیغ ہے جیسے رائت اسدا یرمی (میں نے شیر کو تیر اندازی کرتے دیکھا) حدیث شریف قبر مومن کو روضۃ من رباض الجنة فرمایا۔ جنت کی کیاریوں میں سے ایک کیاری، تو روضہ شہنشاہ کے معنی ہوئے الہی خیابان، خدا کی کیاری۔ اس میں کیا حرج ہے، جب قرآن عظیم نے مدینہ طیبہ کی ساری زمین کو اللہ عزوجل کی طرف اضافت فرمایا:

الم تکن ارض اللہ واسعة فتھا جروا فیھا

کیا خدا کی زمین یعنی مدینہ منورہ نہ تھی کہ تم اس میں ہجرت کرتے

تو خاص روضہ انور کو الہی روضہ شہنشاہ ہی خیابان ربانی لیا یہی کہنے میں کیا حرج ہے۔ ولله الحمد

بائیں ہمہ جب فقیر بعون القدیر آیت وحدیث سے اپنے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا مالک الناس

، ملک الناس، مالک الارض مالک رقاب الامم ہونا ثابت ہونا کرچکا۔ تو لفظ پر اصرار یا روایت

خلاف پر انکار کی حاجت نہیں، یہ بھی ہمارے علماء سے بعض متاخرین کا قول ہے اس کے لحاظ سے بجائے ”شہنشاہ

طیبہ“ کہئے کہ وہ شاہ طیبہ بھی ہیں اور شاہ تمام روئے زمین بھی اور شاہ تمام اولین و آخرین بھی، جن میں ملوک و

سلاطین سب داخل، بادشاہ ہو یا رعیت، وہ کون ہے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دائرہ غلامی سے سرباہر نکال

کر سکتا ہے۔

محمد عربی کا بروئے ہر دوسرا ست کسیکہ خاک درش نیست خاک بر سراو

محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم دونوں جہانوں کی عزت ہیں جو انکے در کی خاک نہیں اس کے سر پر خاک۔

وصلی اللہ علیہ تعالیٰ علی سیدنا ومولانا محمد وآلہ وصحبہ اجمعین ولیکن هذا اخر الکلام فی المسئلہ الاولی الحمد لله فی الاولی والاخری

اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل ہو ہمارے آقا و مولیٰ پر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کی آل و اصحاب سب پر، یہ پہلے مسئلہ میں آخری کلام ہے، دنیا و آخرت میں تمام حمدیں اللہ تعالیٰ کیلئے ہیں۔

جواب سوال دوم:-

الحق اللہ عزوجل ہی مقلب القلوب ہے سب کے دلوں، نہ صرف دل بلکہ عالم کے ذرے ذرے پر حقیقی قبضہ اسی کا ہے، مگر نہ اس کی قدرت محدود نہ اس کی عطاء کا باب وسیع مسدود، ان اللہ علی کل شئی قدید (پ ۹۷۲) بیشک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ وما کان عطاء ربک مخطوراً (پ ۱۵۷ ع ۲۴) اور تیرے رب کی عطا پر روک نہیں۔ وہ علی الاطلاق فرماتا ہے۔

ولکن اللہ یسلط رسالہ علی من یشاء

اللہ تعالیٰ اپنے رسولوں کو جس پر چاہے قبضہ و قابو دیتا ہے۔

اس کا اطلاق اجسام و ابصار و اسماع و قلوب سب کو شامل ہے، وہ اپنے محبوبوں کو جس کے چاہے دست و پا پر قدرت دے چاہے چشم و گوش پر، چاہے دل و ہوش پر، اس کی قدرت میں کمی نہ عطا میں تنگی، کیا ملائکہ دلوں میں القائے خیر نہیں کرتے، نیک ارادے نہیں ڈالتے، برے خطروں سے نہیں پھیرتے؟ ضرور یہ سب باذن اللہ تعالیٰ کرتے ہیں، پھر دلوں میں تصرف کے اور کیا معنی! قال اللہ تعالیٰ:-

اذ یوحی ربک الی الملئکہ انی معکم فثلبتوا الذین امنوا (پ ۹۷ ع ۹)

(۱۵)

جب وحی فرماتا ہے تیرا رب فرشتوں کو کہ میں تمہارے ساتھ ہوں تو تم دل قائم رکھو مسلمانوں کے۔

سیرت ابن اسحاق و سیرت ابن ہشام میں ہے بنی قریظہ کو جاتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم راہ میں اپنے کچھ اصحاب پر گزرے، ان سے دریافت فرمایا، تم نے ادھر جاتے ہوئے کوئی شخص دیکھا؟ عرض کی وحیہ بن خلیفہ کو نقرہ خنگ پر سوار جاتے ہوئے دیکھا۔ فرمایا:

ذاک جبریل بعث الی بنی قریظہ یدلزل بہم حصونہم و یقذف الرعب فی قلوبہم .

وہ جبریل تھا کہ بنی قریظہ کی طرف بھیجا گیا کہ ان کے قلعوں میں زلزلے اور ان کے دلوں میں رعب ڈالے۔

امام بیہقی حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

إذا جلس القاضی فی مجلسہ ہبط علیہ ملک ان یسد دانہ ویو فقانہ ویرشدانہ مالہ یجر فاذا جار عرجا وترکاکہ .

جب قاضی مجلس حکم میں بیٹھا ہے تو دو فرشتے اترتے ہیں کہ اس کی رائے کو درست دیتے ہیں اور اسے ٹھیک بات سمجھنے کی توفیق دیتے ہیں۔ اور اسے نیک راستہ سمجھاتے ہیں جب تک حق سے میل نہ کرے۔ جہاں اس نے میل کیا فرشتوں نے اسے چھوڑا اور آسمان پر اڑ گئے۔

دیلمی مسند الفردوس میں صدیق اکبر و ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما دونوں سے راوی کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

لولم ابعث فيكم عمر ايد الله عمر بملكين يوفقانه ويسددانه
فاذا اخطاء صرفاه حتى يكون صواباً.

اگر میں ابھی تم میں ظہور نہ فرماتا تو بیشک عمر نبی کیا جاتا، اللہ عزوجل نے دو
فرشتوں سے تائید فرمائی ہے کہ وہ دونوں عمر کو توفیق دیتے اور ہر بات میں اسے
راہ پر رکھتے، اگر عمر کی رائے لغزش کرنے کو ہوتی ہے وہ پھیر دیتے ہیں یہاں تک
کہ عمر سے حق ہی صادر ہوتا ہے۔

ملائکہ کی شان تو بلند ہے، شیاطین کو قلوب عوام میں تصرف دیا ہے جس سے فقط اپنے پنے ہوئے بندوں
کو متشی کیا ہے کہ ان عبادی لیس لک علیہم سلطان (۷۱۵ع) میرے خاص بندوں پر تیرا قابو نہیں۔
قال اللہ تعالیٰ:-

يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس (پ ۳۰ ع ۲۹)
شیطان جن اور لوگ لوگوں کے دلوں میں وسوسہ ڈالتے ہیں۔
وقال اللہ تعالیٰ:-

شیطین الانس والجن یوحی بعضهم الی بعض زخرف القول
غوراً (پ ۸ ع ۱)
شیطان آدمی اور جن ایک دوسرے کے دل میں ڈالتے ہیں بناوٹ کی بات
دھوکے کی۔

بخاری، مسلم، ابوداؤد مثل امام احمد حضرت انس بن مالک اور مثل ابن ماجہ حضرت ام المؤمنین حضرت
حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

ان الشیطان یجرى من الانسان مجرى الدم
بیشک شیطان انسان (آدمی) کی رگ رگ میں خون کی طرح ساری جاری ہے

صحیحین وغیرہا میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں

”جب اذان ہوتی ہے شیطان گوزناں بھاگ جاتا ہے کہ اذان کی آواز نہ سنے،

جب اذان ہو چکی ہوتی ہے پھر آتا ہے، جب تکبیر ہوتی ہے پھر بھاگ جاتا ہے

پھر آتا ہے حتیٰ یخطوا بین المرء ونفسہ یقول اذکر کذا اذکر کذا

لما لم یکن یذکرہ حتی یظل الرجل ما یدری کم صلی۔ یہاں تک

کہ آدمی اور اس کے دل کے اندر حائل ہو کر خطرے ڈالتا ہے، کہتا ہے یہ بات یاد

کر وہ بات یاد کر کہ ان باتوں کے لئے جو کہ آدمی کے خیال میں بھی نہ تھیں،

یہاں تک کہ انسان کو یہ بھی خبر نہیں رہتی کہ کتنی پڑھی“

امام ابو بکر بن ابی الدنیا کتاب مکائد الشیطان، اور امام اجل ترمذی نوادر الاصول میں بسند حسن، اور ابو

یعلیٰ مسند اور ابن شاہین کتاب الترغیب اور شیخ شعب الایمان میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے راوی:

ان الشیطان واضع خطمه علی قلب ابن ادم فان ذکر اللہ خنس

وان نسی التقم قلبه فذلک الوسواس۔

بیشک شیطان اپنی چونچ آدمی کے دل پر رکھے ہوئے ہے، جب آدمی خدا تعالیٰ کو

یاد کرتا ہے، شیطان دبک جاتا ہے اور جب آدمی (ذکر سے) غفلت کرتا (بھول

جاتا ہے) تو شیطان اس کا دل اپنے منہ میں لے لیتا ہے۔ تو یہ ہے۔ (شیطان

خناس) وسوسہ ڈالنے والا، دبک جانے والا۔

تمہ شیطانی ولمہ ملکی دونوں مشہور اور حدیثوں میں مذکور ہیں پھر اولیائے کرام کو قلوب میں تصرف کی

قدرت عطا ہونی کیا محل انکار ہے حضرت علامہ سبلمانی رحمہ اللہ علیہ کتاب ابریز میں اپنے شیخ حضرت سیدی عبد

العزيز رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ عوام جو اپنے حاجات میں اولیائے کرام مثل حضور سیدنا غوث اعظم

رضی اللہ عنہ سے استعانت کرتے ہیں نہ کہ اللہ عز وجل سے حضرات اولیاء ان کو قصداً ادھر لگا لیا ہے کہ دعا میں مراد

ملنی نہ ملنی دونوں پہلو ہیں عوام مراد نہ ملنے کی حکمتوں پر مطلع نہیں کئے جاتے، تو اگر بالکلیہ خالص اللہ عزوجل ہی سے مانگتے پھر مراد نہ ملتی تو احتمال تھا کہ خدا کے وجود ہی سے منکر ہو جاتے، اس لئے اولیاء نے ان کے دلوں کو اپنی طرف پھیر لیا کہ اب اگر (مراد) نہ ملنے پر بے اعتقادی کا وسوسہ آیا بھی تو اس ولی کی نسبت آئے گا جس سے مدد چاہی تھی۔ اس میں ایمان تو سلامت رہے گا۔

حدیث اول:-

اور سنئے:-

مولانا علی قاری علیہ رحمۃ اللہ الباری کتاب مستطاب نزہتہ الخاطر الفاتر فی ترجمۃ سیدی الشریف عبد القادر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں فرماتے ہیں:-

روی الشیخ الجلیل ابو صالح المغربی رحمہ اللہ تعالیٰ انہ قال قال لی سیدی الشیخ ابو مدین قدس اللہ سرہ یا ابا صالح سافر الی بغداد وأت الشیخ محمداً الدین عبد القادر لیعلمک الفقر.... فسافرت الی بغداد فلما رأیتہ رأیت رجلاً ما رأیت اکثر هیئۃ منہ (فساق الحدیث الی اخرہ الی ان قال) قلت یا سیدی ارید ان تمدنی منک بهذا الوصف فنظر نظراً فترقت عن قلبی جواذب الارادات کما یتفرق الظلام بهجوم النہار وانا الان انفق من تلك النظرة

یعنی شیخ جلیل ابوصالح مغربی رحمہ اللہ علیہ نے روایت کی، مجھ کو میرے شیخ حضرت ابوشعیب مدین رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اے ابوصالح! سفر کر کے حضرت شیخ محی الدین قادر کے حضور حاضر ہو کر کہ وہ تجھ کو فقر تعلیم فرمائیں میں بغداد گیا جب حضور پر نور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ عنہ کی بارگاہ اقدس میں حاضر ہوا میں

نے اس ہیبت و جلال کا کوئی بندہ خدا نہ دیکھا تھا حضور نے مجھ کو ایک سو بیس دن یعنی تین چلے خلوت میں بٹھایا پھر میرے پاس تشریف لائے اور قبلہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا: اے ابوصالح! ادھر کو دیکھ تجھ کو کیا نظر آتا ہے؟ میں عرض کی کعبہ معظمہ پھر مغرب کی طرف اشارہ کر کے فرمایا: ادھر کو دیکھ تجھے کیا نظر آتا ہے؟ میں نے عرض کی میرے پیر ابو مدین، فرمایا: کدھر جانا چاہتا ہے، کعبہ کو یا اپنے پیر کے پاس؟ میں نے کہا اپنے پیر کے پاس، فرمایا ایک قدم میں جانا چاہتا ہے یا جس طرح آیا تھا؟ میں نے عرض کی بلکہ اس طرح جس طرح آیا تھا۔ فرمایا یہ افضل ہے۔ پھر فرمایا: اے ابوصالح! اگر تو فقر چاہے تو ہر گز بے زینہ اس تک نہ پہنچے گا، اور اس کا زینہ تو حید ہے اور تو حید کا مدار یہ ہے کہ عین السر کے ساتھ دل سے ہر خطرہ مٹا دے، لوح دل بالکل پاک و صاف کر لے، میں نے عرض کی اے میرے آقا! میں چاہتا ہوں کہ حضور اپنی مدد سے یہ صفت مجھے کو عطا فرمائیں۔ یہ سن کر حضور نے ایک نگاہ کرم مجھ پر فرمائی کہ ارادوں کی تمام کششیں میرے دل سے ایسی کا فور ہو گئیں جیسے دن کے آنے سے رات کی اندھیری، اور میں آج تک حضور کی اسی ایک نگاہ سے کام چلا رہا ہوں۔

دیکھئے خاطر پر اس سے بڑھ کر اور کیا قبضہ ہوگا کہ ایک نگاہ میں دل کو تمام خطرات سے پاک فرما دیا اور نہ

فقط اسی وقت بلکہ ہمیشہ کے لئے

امام اجل مصنف (ہجۃ الاسرار شریف کی جلالت شان اور اس کتاب جلیل کی صحت و عظمت)

فائدہ:-

یہ حدیث جلیل حضرت امام اجل سید العلماء شیخ القراء عمدة العرفاء نور الملة والدین ابوالحسن علی بن یوسف بن جریر نخعی شطونی قدس سرہ العزیز نے کہ صرف دو واسطہ سے حضور پر نور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ عنہ کے مرید ہیں

۔ امام جلیل الشان، شیخ القراء، ابوالخیر شمس الدین محمد محمد بن ابن الجزری رحمہ اللہ علیہ مصنف حصین شریف کے استاذ ہیں۔ امام ذہبی صاحب میزان الاعتدال ان کی مجلس مبارک میں حاضر ہوئے۔ اور طبقات القراء میں ان کی مدح و ستائش کی، اور ان کو اپنا امام یکتا لکھا۔

حيث قال على بن يوسف بن جرير اللخمي الشطنوفى الامام
الاوحد المقرئ نور الدين شيخ القراء بالديار المصرية
چنانچہ کہا کہ علی بن یوسف بن جریر نور الدین امام یکتا، مدرس قرأت اور بلاد مصر
شیخ القراء ہیں۔

اور امام اجل عارف باللہ سیدی عبداللہ بن اسعد یافعی شافعی یمنی رحمہ اللہ علیہ ”فرماتے ہیں اس
جناب کو ان مناقب جلیلہ سے یاد فرمایا۔

روى الشيخ الامام الذقيه العالم المقرئ ابو الحسن على بن
يوسف بن جرير بن معضاد الشافعي اللخمي فى مناقب الشيخ
عبدالقادر رضى الله تعالى عنه بسنده الخ
شیخ و امام زبردست فقیہ، مدرس قرأت علی ابن یوسف بن جریر بن معضاد شافعی نخعی
نے شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ سے یہ روایت بیان کی۔

اور امام اجل شمس الملت والدین ابوالخیر ابن الجزری مصنف حصین نے نہایت الدراعات فی اسماء
الرجال القراءات میں فرمایا۔

على بن يوسف بن جرير بن فضل بن معضاد نور الدين ابو
الحسن اللخمي الشطنوفى الشافعى الاستاذ المحقق البارع
شيخ الديار المصرية ولد بالقاهرة سنة اربع واربعين وستمائة و
تصدر للاقراء بالجامع الازهر من القاهرة وتكاثر عليه الناس

لاجل الفوائد و التحقيق و بلغنی انه عمل علی الشاطیبة شرحاً
فلو كان ظهر لكان من اجود شروحا توفي يوم السبت او ان
الظهر ودفن يوم الاحد والعشرين من ذی الحجة سنة ثلث عشرة
وسبع مائة رحمه الله تعالى.

یعنی علی بن یوسف نور الدین ابوالحسن شافعی استاذ محقق ایسے کمال والے جو عقول
کو حیران کر دے۔ بلا دمصر کے شیخ قاہرہ مصر میں پیدا ہوئے اور مصر کی جامع
ازہر میں صدر تعلیم پر جلوس فرمایا: ان کے فوائد و تحقیق کے سبب خلایق کا ان پر ہجوم
ہوا، میں نے سنا کہ شاطیبة پر بھی اس جناب نے شرح لکھی، یہ شرح اگر ظاہر
ہوتی تو ان کی تمام شرحوں سے بہتر شروع میں ہوتی۔ روز دوشنبہ بوقت ظہر وفات
پائی اور بروز یک شنبہ بسم ذی الحجہ ۱۳۷۳ھ میں دفن ہوئے رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ۔
انتہی

اور امام اجل جلال الملتہ والدین سیوطی نے ”حسن الحاضرہ باخبار مصر والقاہرہ“ میں

فرمایا۔

علی بن یوسف بن جریر اللخمی الشطنوفی فی الامام الاوحد
نور الدین ابو الحسن شیخ القراء بالدیار المصریة تصدر للاقراء
بالجامع الازهر و تکاثر علیہ الطلبة
یعنی علی بن یوسف ابوالحسن نور الدین امام یکتا ہیں، اور بلا دمصر میں شیخ القراء پھر
ان کا مسند تعلیم پر جلوس اور طلبہ کا ہجوم، اور تاریخ ولادت و وفات اسی طرح ذکر
فرمائی۔

نیز امام سیوطی نے اس جناب کا تذکرہ اپنی کتاب ”بغیۃ الوعاة“ میں لکھا۔ اور اس میں نقل فرمایا کہ:-

لہ الید الطولی فی علم التفسیر
علم تفسیر میں اس جناب کو ید طولی تھا
اور حضرت شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ نے کتاب ”زبدۃ الاسرار“ میں اس جناب
کے فضائل عالیہ یوں بیان فرمائے۔

بہجة الاسرار من تصنیف الشیخ الامام الاجل الفقیہ العالم
المقری الاوحد البارع نور الدین ابی الحسن علی بن یوسف
الشامی اللخمی و بینہ و بین الشیخ رضی اللہ عنہ واسطتان وهو
داخل فی بشارۃ قولہ رضی اللہ عنہ طوبی لمن رانی و لمن رای
من رانی و لمن رای من رانی

یعنی امام اجل، فقیہ، عالم، جس قرأت، یکتا، عجب صاحب کمال نور الدین ابو
الحسن علی بن یوسف شافعی نخعی، ان میں اور حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ عنہ میں
صرف دو واسطے ہیں اور وہ حضور پر نور سرکار غوثیت کی اس بشارت میں داخل ہیں
کہ شادمانی ہے اسے جس نے مجھ کو دیکھا اور اسے جس نے میرے دیکھنے والوں
کو دیکھا اور اسے جس نے میرے دیکھنے والے کے دیکھنے والوں کو دیکھا۔ انتہی

ان امام اجل یکتا نے کہ ایسے اکابر ائمہ جن کی امامت و عظمت و جلالت شان کے ایسے مداح ہوئے۔
اپنی کتاب مستطاب بھجۃ الاسرار و معدن الانوار شریف میں کہ امام اجل یا فعی وغیرہ اکابر اس سے سند لیتے آئے امام
اجل شمس الملتہ والدین ابوالخیر ابن الجزری مصنف حصن و حصین نے یہ کتاب مستطاب حضرت شیخ محی الدین عبد
القادر حنفی و شطوطی رحمہ اللہ علیہ سے پڑھی، اور حدیث کی طرح اس کی سند حاصل کی، اور علامہ عمر بن عبد الوہاب حلبی
نے اس کی روایات معتمد ہونے کی تصریح کی، اور حضرت شیخ محقق محدث دہلوی نے زبدۃ الآثار شریف میں فرمایا۔

ایں کتاب بھجۃ الاسرار کتابے عظیم و شریف و مشہور است

یہ کتاب بھجے الاسرار ایک عظیم و شریف اور مشہور کتاب ہے
اور زبدۃ الاسرار شریف میں اس کی روایات صحیح و ثابت ہونے کی تصریح کی یوں بسند صحیح روایت فرمائی

کہ

حدثنا الفقيه ابو الحجاج بن عبد الرحيم بن حجاج بن يعلى
الفاسى المالكي المحدث بالقاهرة ٥٢٤١ قال اخبرنا جدى
حجاج بفاس ٢٣٣ هـ قال حججت مع الشيخ ابى محمد صالح
بن ويرجان الدكالى رضى الله تعالى عنه ٥٨٨ هـ فلما كنا بعرفات
وافينا بها الشيخ ابا القاسم عمر بن مسعود المعروف بالبزاز
فتسالما ورجلسا يتذاكران ايام الشيخ محى الدين عبد القادر
رضى الله تعالى عنه فقال الشيخ ابو محمد قال لى سيدى
الشيخ ابو مدين رضى الله تعالى عنه يا صلح سافر الى بضداد
الحديث

یعنی فقیہ محدث ابوالحجاج نے ہم سے حدیث بیان کی کہ میرے جد امجد حجاج بن
یعلى بن عیسیٰ فاسی نے مجھے خبر دی کہ میں نے شیخ ابو محمد صالح ۵۸۸ میں حج کیا۔
عرفات میں ہم کو حضرت شیخ ابوالقاسم عمر بزاز ملے۔ دونوں شیخ بعد سلام بیٹھ کر
حضور پر نور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ذکر فرمانے لگے، ابو محمد صالح
نے فرمایا: مجھ سے میرے شیخ حضرت شعیب ابو مدین نے فرمایا: اے صالح! سفر
کر کے بغداد حاضر ہو۔ الی آخرہ

تنبیہ:-

یہاں سے معلوم ہوا کہ ان شیخ کا نام گرامی صالح ہے اور کنیت ابو محمد، نزہۃ الخاطر میں ابو صالح واقع ہوا

سہو قلم ہے۔

حدیث دوم:-

اور سنئے: اسی حدیث جلیل میں ہے کہ جب حضرت صالحؑ یہ روایت فرما چکے تو حضرت سید عمر بزار قدس سرہ نے فرمایا:-

وانا ایضاً کنت جالساً بین یدیه فی خلوتہ فضرب بیدہ فی صدری فاشرق فی قلبی نور علی قدر دائرة الشمس ووجدت الحق من وقتی وانا الی الان فی زیادة من ذلک النور یعنی یوں ہی میں بھی ایک روز حضور پر نور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے حضور خلوت میں حاضر تھا حضور نے اپنے دست مبارک کو میرے سینے پر مارا، فوراً ایک نور قرص آفتاب کے برابر میرے دل میں چمک اٹھا، اور اسی وقت سے میں نے حق کو پایا، اور آج تک وہ وہ کی ترقی کر رہا ہے۔

حدیث سوم:-

اور سنئے: امام ممدوح اسی بچہ الاسرار شریف میں بایں سند راوی۔

حدثنا الشیخ ابو الفتوح محمد ابن الشیخ ابی المحاسن یوسف بن اسمعیل التیمی البکری البغدادی قال اخبرنا الشیخ الشریف ابو جعفر محمد بن ابی القاسم العلوی قال اخبرنا الشیخ العارف ابو الخیر بشر بن محفوظ ببغداد بمنزله الحدیث .

یعنی ہم سے شیخ ابو الفتوح محمد صدیقی بغدادی نے حدیث بیان کی کہ ہم کو سید ابو جعفر محمد علوی نے خبر دی کہ ہم سے شیخ عارف باللہ ابو الخیر بشر بن محفوظ بغدادی نے اپنے دولت خانہ پر بیان فرمایا کہ ایک روز میں اور بارہ صاحب اور (جن

کے نام حدیث میں مفصل مذکور ہیں) خدمت اقدس حضور پر نور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں حاضر تھے کہ حضور نے فرمایا: لیطب کل منکم حاجۃً اعطیہا لہ۔ تم میں ہر ایک ایک ایک مراد مانگے کہ ہم عطا فرمائیں (اس پر دس صاحبوں نے دینی حاجتیں متعلق علم و معرفت اور تین شخصوں نے دنیوی عہدہ و منصب کی مرادیں مانگیں جو تفصیل مذکور ہیں) حضور پر نور رضی اللہ عنہ نے فرمایا:-

کلا نمد هولاء وهولاء من عطاء ربک وما کان عطاء ربک محظوراً۔

ہم ان اہل دین اور اہل دنیا سب کی مدد کرتے ہیں تیرے رب کی عطا سے اور تیرے رب کی عطا پر روک نہیں۔

خدا کی قسم! جس نے جو مانگا تھا پایا، میں نے یہ مراد چاہی تھی کہ ایسی معرفت مل جائے کہ واردات قلبی میں مجھے تمیز ہو جائے کہ یہ وارد اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور یہ نہیں (اوروں کو ان کی مرادیں ملنے کی تفصیل بیان کر کے فرماتے ہیں۔

واما انا فان الشيخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ وضع یدہ علی صدری وانا جالس بین یدیہ فی مجلسہ ذلک فوجدت فی الوقت العاجل نوراً فی صدری وانا الی الآن افرق بہ بین موارد الحق والباطل و امیز بہ بین احوال الہدی والضلال و کنت قبل ذلک شدید القلق لا لتبا سہا علی۔

اور میری یہ کیفیت ہوئی کہ میں حضور کے سامنے حاضر تھا، حضور نے اسی مجلس میں اپنا دست مبارک میرے سینے پر رکھا، فوراً ایک نور میرے سینے میں چمکا کہ آج

تک میں اسی نور سے تمیز کر لیتا ہوں کہ وارد حق ہے اور یہ باطل، یہ حال ہدایت ہے اور یہ گمراہی، اور اس سے پہلے مجھے تمیز نہ ہو سکنے کے باعث سخت قلق رہا کرتا تھا۔

حدیث چہارم:-

اور سنئے: امام مہدوح اسی کتاب جلیل میں اس سند عالی سے راوی کہ۔

اخبرنا ابو محمد الحسن ابن ابی عمران القرشی و ابو محمد سالم بن علی الدمیاطی قال اخبرنا الشیخ العالم الربانی شہاب الدین عمر السہروردی الحدیث.

یعنی ہمیں ابو محمد قرشی و ابو محمد میاطی نے خبر دی دونوں نے فرمایا کہ ہمیں حضرت شیخ الشیوخ شہاب الحق والدین عمر سہروردی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سردار سلسلہ سہروردیہ نے خبر دی، کہ مجھے علم کلام کا بہت شوق تھا، میں نے اس کی کتابیں ازبر حفظ کر لی تھیں اور اس میں خوب ماہر ہو گیا تھا، میرے عم مکرم پیر معظم حضرت سیدی نجیب الدین عبدالقادر سہروردی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مجھ کو منع فرماتے تھے، اور میں باز نہ آتا تھا، ایک بار مجھے لے کر بارگاہ غوثیت پناہ میں حاضر ہوئے، راہ میں مجھ سے فرمایا: اے عمر! ہم اس وقت اس کے حضور حاضر ہونے کو ہیں جس کا دل اللہ تعالیٰ کی طرف سے خبر دیتا ہے، دیکھو ان کے سامنے باحتیاط حاضر ہونا کہ ان کے دیدار سے برکت پاؤ۔

جب ہم حاضر بارگاہ ہوئے میرے پیر نے حضرت سیدنا غوث اعظم رضی اللہ عنہ سے عرض کی اے میرے آقا! یہ میرا بھتیجا علم کلام میں آلودہ ہے میں منع کرتا ہوں، نہیں مانتا، حضور نے مجھ سے فرمایا: اے عمر! تم نے علم کلام میں کون سی کتاب حفظ

کی۔ میں نے عرض کی فلاں فلاں کتابیں۔

فأمرئده علي صدری فوالله مانزعها وانا احفظ من تلك الكتب
لفظة وانسانی الله جميع مسائلها ولكن وفر الله فی صدری
العلم اللدنی فی الوقت العاجل فقامت من بین یدیہ وانا انطق
بالحکمة وقال لی یا عمرا انت اخر المشهورین بالعراق، قال
وكان شیخ عبد القادر رضى الله تعالى عنه سلطان الطريق
والمصرف فی الوجود علی التحقيق .

حضور نے دست مبارک میرے سینے پر پھیرا، خدا تعالیٰ کی قسم! ہاتھ ہٹانے نہ
پائے تھے کہ مجھے ان کتابوں سے ایک لفظ بھی یاد نہ رہا، اور ان کے تمام مطالب
اللہ تعالیٰ نے مجھے بھلا دیئے ہاں! اللہ تعالیٰ نے میرے سینے میں فوراً علم لدنی
بھر دیا۔ تو میں حضور کے پاس سے علم الہی کا گویا ہو کر اٹھا، اور حضور نے مجھ سے
فرمایا ملک عراق میں سب سے پچھلے نامور تم ہوں گے، یعنی تمہارے بعد عراق
بھر میں کوئی اس درجہ شہرت کو نہ پہنچے گا۔

اس کے بعد امام شیخ الشیوخ سہروردی فرماتے ہیں۔

حضرت شیخ عبد القادر رضى الله تعالى عنه بادشاہ طریق ہیں اور تمام عالم میں یقیناً
تصرف فرمانے والے، رضى الله تعالى عنه۔

پھر امام مذکور بسند خود حضرت شیخ نجم الدین تفلّیسی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت فرماتے ہیں میرے شیخ
حضرت شیخ الشیوخ نے مجھے بغداد مقدس میں چلہ میں بٹھایا تھا، چالیسویں روز میں کیا واقعہ دیکھتا ہوں کہ حضرت شیخ
الشیوخ ایک بلند پہاڑ پر تشریف فرما ہیں اور ان کے پاس بکثرت جواہر ہیں، اور پہاڑ کے نیچے انبوہ کثیر جمع ہے۔
حضرت شیخ پیمانے بھر بھر کر وہ جواہر خلق پر پھینکتے ہیں اور لوگ لوٹ رہے ہیں جب جواہر کمی پر آتے ہیں خود بخود بڑھ

جاتے ہیں گویا چشمے سے ابل رہے ہیں۔ دن ختم کر کے میں خلوت سے باہر نکلا اور حضرت شیخ الشیوخ کی خدمت میں حاضر ہوا کہ جو دیکھا تھا عرض کروں میں کہنے نہ پایا تھا کہ حضرت شیخ نے فرمایا: جو تم نے دیکھا وہ حق ہے۔ اور اس جیسے کتنے ہی، یعنی صرف اتنے ہی جو ابھر نہیں جو تم نے دیکھے، بلکہ اتنے اتنے اور بہت سے ہیں، یہ وہ جو ابھر ہیں کہ حضرت شیخ عبدالقادر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے علم کلام کے بدلے میرے سینے بھر دیئے ہیں، رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

اس سے بڑھ کر دلوں پر قابو اور کیا ہوگا کہ ایک ہاتھ مار کر تمام حفظ کی ہوئی کتابیں یکسر محو فرمادیں کہ ان کا ایک لفظ یاد رہا اور نہ اس علم کا کوئی مسئلہ، اور ساتھ ہی علم لدنی سے سینہ بھر دیں۔

حدیث پنجم:-

اور سنئے:- امام ممدوح اسی کتاب جلیل الفتوح میں اس سند عالی سے راوی۔

حدثنا الشيخ الصالح ابو عبد الله محمد بن كامل بن ابو المعالي

الحسيني قال سمعت الشيخ العارف ابا محمد مفرج بن بنهان

بن ركاف الشيباني.

یعنی ہم سے شیخ صالح ابو عبد اللہ محمد حسینی نے حدیث بیان کی کہ میں نے شیخ عارف ابو محمد مفرج کو فرماتے سنا کہ جب حضور پر نور رضی اللہ عنہ کا شہرہ ہوا فقہائے بغداد سے سوفیقہ کہ فقاہت میں سب سے اعلیٰ اور ذہین تھے، اس بات پر متفق ہوئے کہ انواع علوم سے سو مختلف مسئلے حضور سے پوچھیں، ہر فقیہ اپنا جدا مسئلہ پیش کرے، تاکہ انہیں جواب سے بند کر دیں، یہ مشورہ گانٹھ کر سو مسئلے الگ الگ چھانٹ کر حضور اقدس کی مجلس وعظ میں آئے، حضرت شیخ مفرج فرماتے ہیں میں اس وقت مجلس وعظ میں حاضر تھا، جب وہ فقہا آ کر بیٹھ لئے حضور پر نور رضی اللہ عنہ نے سر مبارک جھکایا اور سینہ انور سے نور کی ایک بجلی چمکی جو کسی کو نظر نہ آئی، مگر جسے خدا تعالیٰ نے چاہا اس بجلی نے ان سب فقیہوں کے سینوں پر دورہ کیا، جس جس کے سینے پر گزرتی ہے وہ حیرت زدہ ہو کر تڑپنے لگتا ہے، پھر وہ سب فقہا ایک ساتھ چلانے لگے اور اپنے کپڑے پھاڑ ڈالے اور سر ننگے ہو کر منبر اقدس پر گئے اور اپنے سر حضور پر نور رضی اللہ عنہ کے قدموں پر رکھے، تمام مجلس سے ایک شوراٹھا جس سے میں نے سمجھا کہ بغداد پھر ہل گیا، حضور پر

نوران فقیہوں کو ایک ایک کر کے اپنے سینہ مبارک سے لگاتے اور فرماتے تیرا سوال یہ ہے اور اس کا جواب یہ ہے، یونہی ان سب کے مسائل اور ان کے جواب ارشاد فرمادیئے جب مجلس مبارک ختم ہوئی تو میں نے ان فقیہوں کے پاس گیا اور ان سے کہا یہ تمہارا کیا حال ہوا تھا؟ بولے

لما جلسنا فقدنا مانعرفه من العلم حتیٰ کانه نسخ منا فلم یمر بنا
فلما ضمنا الی صدره رجع الی کل منا مانزع عنه من العلم ولقد
ذکرنا مسائلنا الی ہیانا حاله و ذکر فیہا اجوبته

جب ہم وہاں بیٹھے جتنا آتا تھا دفعۃً سب ہم سے گم ہو گیا ایسا مٹ گیا کہ کبھی ہمارے پاس ہو کر نہ گزرا تھا، جب حضور نے ہمیں اپنے سینہ مبارک سے لگایا، ہر ایک کے پاس اس کا چھنا ہوا علم پلٹ آیا ہمیں وہ اپنے مسئلے بھی یاد نہ رہے تھے جو حضور کے لئے تیار کر کے لے گئے تھے۔ حضور نے وہ مسائل بھی ہمیں یاد دلوائے اور ان کے وہ جواب ارشاد فرمائے جو ہمارے خیال میں بھی نہ تھے۔

اس سے زیادہ اور قلوب پر کیا قبضہ درکار ہے کہ ایک آن میں اکابر علماء کو تمام عمر کا پڑھا لکھا سب بھلا دیں

اور پھر ایک آن میں عطا فرمادیں۔

حدیث ششم:-

اور سنئے: امام ممدوح اسی کتاب مبارک میں اس سند جلیل سے راوی کہ۔

اخبرنا الشیخ ابو الحسن علی بن عبد اللہ الابہری و ابو محمد
سالم الدمیاطی الصوفی قالا سمعنا الشیخ شہاب الدین
السہروردی الحدیث

یعنی ہمیں شیخ ابوالحسن و ابو محمد سالم الدمیاطی الصوفی نے خبر دی، دونوں نے فرمایا کہ ہم نے حضرت شیخ الشیوخ شہاب الدین سہروردی کو فرماتے سنا کہ میں ۶۰ھ

میں اپنے شیخ معظم وعم مکرم حضرت سیدی نجیب الدین عبدالقادر سہروردی کے ہمراہ حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حضور حاضر ہوا، میرے شیخ نے حضور کے ساتھ عظیم ادب برتا، اور حضور کے ساتھ ہمہ تن گوش بے زبان ہو کر بیٹھے۔ جب ہم مدرسہ نظامیہ کو واپس آئے میں نے اس ادب کا حال پوچھا، فرمایا:

کیف لا اتأدب مع من صرفه مالکی فی قلبی و حالی و قلوب الاولیاء و احوالهم ان شاء امسکھا وان شاء ارسلھا۔

میں کیوں کر ان کا ادب نہ کروں، جن کو میرے مالک نے دل اور میرے حال اور تمام اولیاء کے قلوب و احوال پر تصرف بخشا ہے، چاہیں روک لیں چاہیں چھوڑ دیں۔

کہیے قلوب پر کیسا عظیم قبضہ ہے۔

حدیث ہفتم:-

اور سنئے: اور سب سے اجل اعلیٰ سینے، امام ممدوح قدس سرہ اسی کتاب عالی نصاب میں اسی سند صحیح سے روایت فرماتے ہیں کہ،

حدثنا شیخ ابو محمد القاسم بن احمد الهاشمی الحرمی

الحنبلی قال اخبرنا الشیخ ابو الحسن علی الخبار قال اخبرنا

الشیخ ابو القاسم عمر بن مسعود البزار۔ الحدیث

یعنی شیخ ابو محمد ہاشمی ساکن حرم محترم نے ہم سے حدیث بیان کی کہ انہیں عارف

باللہ حضرت ابوالحسن علی خباز نے خبر دی کہ انہیں امام اجل عارف اکمل سیدی عمر

بزار نے خبر دی کہ میں پندرہ جمادی الآخرہ ۵۵۶ھ روز جمعہ کو حضور پر نور سیدنا

غوث اعظم رضی اللہ عنہ کے ہمراہ مسجد جامع کو جاتا تھا، راہ میں کسی شخص نے حضور کو سلام نہ کیا، میں نے اپنے جی میں کہا سخت تعجب ہے، ہر جمعہ کو تو خلائق کا حضور پر وہ ازدہام ہوتا تھا کہ مسجد تل بمشکل پہنچ پاتے تھے۔ آج کیا واقعہ ہے کہ کوئی سلام تک نہیں کرتا، یہ بات ابھی میرے دل میں پوری آنے بھی نہ پائی تھی کہ حضور پر نور رضی اللہ عنہ نے تبسم فرماتے ہوئے میری طرف دیکھا اور معاً لوگ تسلیم و مجرا کے لئے چاروں طرف سے دوڑ پڑے یہاں تک کہ میرے اور حضور کے بیچ میں حائل ہو گئے میں اس جھوم میں حضور سے دور رہ گیا، میں نے اپنے جی میں کہا کہ اس حالت سے تو وہی پہلا حال اچھا تھا، یعنی دولت قرب نصیب تھی۔ یہ خطرہ میرے دل میں آتے ہی معاً حضور نے میری طرف پھر کر دیکھا اور تبسم فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ: عمر! تم ہی نے تو اس کی خواہش کی تھی۔ او ما علمت ان قلوب الناس بعبادی ان شئت صرفتها وان شئت اقبلت بها الی

یعنی کیا تمہیں معلوم نہیں کہ لوگوں کے دل میرے ہاتھ میں ہیں چاہوں تو اپنی طرف سے پھیر دو اور چاہوں تو اپنی طرف متوجہ کر لوں۔

رضی اللہ تعالیٰ عنہ ورحمنابہ و جعلناہ وبہ الیہ ولم یقطعنا

بجاہہ لدیہ امین

یہ حدیث کریم (مذکورہ بالا) بعینہ انہیں الفاظ سے مولانا علی قاری علیہ رحمۃ الباری نے نزہۃ الخاطر الفاتر شریف میں ذکر کی۔ عارف باللہ سیدی نور الملمۃ والدین جامی قدس سرہ السامی فحات الانس شریف میں اس حدیث کو لا کر ارشاد قدس کا ترجمہ یوں تحریر فرماتے ہیں:

نادانستی کہ دلہائے مردماں بدست من است اگر خواہم دلہائے ایشاں را از خود

بگردانم، واگر خواہم روئے در خود کنم۔

تو نہیں جانتا کہ لوگوں کے دل میرے ہاتھ میں ہیں اگر چاہوں تو ان لوگوں کے
قلوب از خود پھیر دوں اور اگر چاہوں تو اپنی طرف متوجہ کر لوں
یہی تو اس سگ کوئے قادری غفرلہ بمولانا نے عرض کیا تھا۔ ع
بندہ مجبور ہے خاطر پہ پے قبضہ تیرا

اور دو شعر بعد عرض کیا تھا۔

کنجیاں دل کی خدا نے تجھے دیں ایسی کر کہ یہ سینہ ہو محبت کا خزانہ تیرا
اس قصیدہ مبارک کے وصل چہارم میں ان اشقیاء کا رد تھا جو حضور پر نور رضی اللہ عنہ کی تنقیص شان کرتے
ہیں، ظاہران کے ناپاک کلموں سے غلامان بارگاہ کے قلب پر کیا کچھ صدمہ نہیں پہنچتا۔ اپنے اور اپنے خواجہ تاشوں کی
تسکین کو وہ مصرع تھا جس طرح دوسری جگہ غفلت کیا ہے
رنج اعداء کا رضا چارہ ہی کیا ہے جب انہیں آپ گستاخ رکھے حلم و شکیبائی دوست
اور یہ اس آئیہ کریمہ کا اتباع ہے کہ۔

لو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلین
(پ ۷ ع ۱۰)

اللہ چاہتا تو سبھی کو ہدایت پر جمع فرما دیتا تو نادان نہ بن۔
اب اس کلام کو ایک حدیث مفید مسلمین و محافظ ایمان و دین پر ختم کریں۔ امام ممدوح قدس سرہ فرماتے

ہیں

حدثنا الشيخ الفقيه ابو الحسن علي بن الشيخ ابو العباس احمد
بن المبارك البغدادي الحریمی. قال اخبرنا الفقيه ابو الشيخ
محمد عبد اللطيف الترمسی البغدادي الصوفی قال كان قال

شیخنا الشیخ محی الدین عبد القادر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اذا
تکلم بالكلام العظیم یقول عقبہ باللہ قولوا صدقت وانا اتکلم
عن یقین لا مشک فیہ انما انطق فانطق واعطى فافرق و اوامر
فافعل العہدۃ علی من امرنی والدیۃ علی العاقلۃ تکذیبکم لی سم
سامۃ لا دیانکم وسبب لذهاب دنیاکم و اخرکم انا سیاف انا قتال
ویحذرکم اللہ نفسہ لولا لجام الشریعۃ علی لسانی لا خبریکم
بما تأکلون وماتدخرون فی بیوتکم انتم بین یدی کالقواریر یری
مافی بطونکم وظواہرکم ولا لجام الحکم علی لسانی لنطق
صاع یوسف بما فیہ، لکن العلم مستجیر بذیل العالم کیلا بیدی
مکنونہ۔

یعنی حضور پر نور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ عنہ جب کوئی عظیم بات فرماتے اس
کے بعد ارشاد فرماتے تم پر اللہ عزوجل کا عہد ہے کہ جو حضور نے سچ کہا میں اس
یقین سے کلام فرماتا ہوں جس میں اصلاً کوئی شک نہیں میں کہلوا یا جاتا ہوں تو کہتا
ہوں، اور مجھے عطا کرتے ہیں تو تقسیم فرماتا ہوں اور مجھے حکم ہوتا ہے تو میں کام
کرتا ہوں اور ذمہ داری اس پر ہے جس نے مجھے حکم دیا، اور خون بہا مددگاروں
پر، تمہارا میری بات کو جھٹلانا تمہارے دین کے حق میں زہر ہلاہل ہے جو اسی
ساعت ہلاک کر دے اور اس میں تمہاری دنیا و آخرت کی بربادی ہے۔ میں تیغ
زن ہوں، میں سخت کش ہوں، اور اللہ تعالیٰ تمہیں اپنے غضب سے ڈراتا ہے اگر
شریعت کی روک میری زبان پر نہ ہوتی تو میں تمہیں بتا دیتا جو کچھ تم کھاتے ہو اور
جو اپنے گھروں میں جمع رکھتے ہو، تم سب میرے سامنے شیشے کی طرح ہو۔

تمہارے فقط ظاہر ہی نہیں بلکہ جو کچھ تمہارے دلوں کے اندر ہے وہ سب ہمارے
پیش نظر ہے، اگر حکم الہی کی روک میری زبان پر نہ ہوتی تو یوسف کا پیاناہ خود بول
اٹھتا کہ اس میں کیا ہے۔ مگر ہے یہ کہ علم عالم کے دامن سے لپٹا ہوا پناہ مانگ رہا
ہے کہ راز کی باتیں فاش نہ فرمائیے۔ اتنی

صدقۃ یا سیدی و اللہ انت الصادق المصدق من عند اللہ
ولی لسام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعلیک وبارک
وسلم و شرف و مجد و عظم و کرم
اے میرے آقا! آپ نے سچ فرمایا: قسم خدا کی اللہ عزوجل کے نزدیک اور رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کے مطابق آپ بڑے سچے ہیں، آپ پر بھی اللہ
کی رحمت اور سلام۔

یہ مختصر عجاۃ بصورت رسالہ ظاہر ہوا، اور اس میں دو مسئلوں پر کلام تھا، ایک لفظ ”شہنشاہ“ دوسرے یہ کہ
قلوب پر سید اکرم مولائے ائم حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قبضہ و تصرف ہے، لہذا مناسب کہ اس کا
تاریخی نام ”فقہ شہنشاہ وان القلوب بید المحبوب بعاء اللہ“ رکھا جائے۔

والحمد لله رب العلمین O و افضل الصلوٰۃ والسلام علی افضل
المرسلین و آلہ و صحبہ و ابنہ و حزبہ اجمعین . واللہ تعالیٰ
اعلم و علمہ اتم و احکم

عبدہ المذنب احمد رضا البریلوی عفی عنہ

ک

کتبہ بمحمد ن المصطفیٰ علیہ افضل التحیۃ والثناء